

تفسير

سورة الفاتحة

الامام

محمد بن عبد الله

الدينوري

حاشية محمد بن عبد الله

اهداءات ٢٠٠٣

أ.د/ محمد سعيد الفارسي
الملكة العربية السعودية

تصدير

تفسير السيد الامام

لسورة يوسف عليه السلام

بقلم

محمد بهجت اليطار المكتفي عربي
(إهداء) AL FAYANDELLA
مكتبة "الهدى" - جدة

رقم التسجيل . ١٦٤٤

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لك الحمد حمداً كثيراً لا ينتهي له دون علمك ، ولا أجر له إلا رضاك ،
اللهم صل على نبي الرحمة ، وسيد الأئمة ، سيدنا محمد النبي العربي العالمي ،
وابعنه مقاماً محموداً تزلف به قربته ، وتقر به عينه ، ويغبطه به الأولون
والآخرون ، وصل اللهم على إخوانه الأنبياء والمرسلين ، ومن تبعهم بهديهم
إلى يوم لقياك . إليك أيها القاريء العزيز تفسيراً لهذه الصورة الكريمة
(سورة يوسف عليه السلام) يكشف لك ما انطوت عليه هذه القصة من
المعاني القدسية ، والتعاليم السماوية ، ويريك آيات العناية الإلهية مطيعة ليوسف
عليه السلام ، حافظة له منذ وعى على نفسه ، وبلغ السعى مع أبيه وإخوته ،
وأفوار العصمة الربانية مشرقة في تلك النفس الزكية ، ولقد ظهرت سيرته ،
وعفت سيرته ، وصفت روحه حتى صارت مرآة لذلك العالم العلوي الذي علق
به قلبه ، وشغفه حبه ، فرأى الكواكب والشمس والقمر له سجداً ، وكأنه وهو
بشر قد صار روحاً مجرداً ، أو ملكاً كريماً ، فأثى لامرأة العزيز ونسوة المدينة
أن يوقمنه في شباكهن ، أو يصدن قلبه الشريف بمحباتهن وشراكهن ، فهو
روح علوي ، وفقى مبالوى ، قد نشأ على عبادة ربه ، وأترعت جوانب قلبه بحبه ،
ونظقت جوارحه ولهج لسانه بذكره وشكره ، عشقت نفسه الزكية العلوية
صفات الكمال ، ودلت ملاعبه وأخلاقه وأقواله وأعماله على أنه سيكون له شأن
عظيم ، فحبب إليه الصبر والحلم ، والعفة والأمانة ، والعلم والحكم ، والعدل
والغفو والاحسان ، حسده إخوته فألقوه في غيابة الحب ، وأخرجته السيارة
فباعوه بيع العبيد ، وكادت له امرأة العزيز فزج في ضيق السجن ، فصبر على
أذى الأخوة ، وكيد امرأة العزيز ومكر النسوة ، علم ما في الفاحشة من المفاسد ،
وما في العدول عنها من المصالح ، فآثر الأعلى على الأدنى ، واختار عقوبة
الدنيا بالسجن على ارتكاب الحرام ، فإذا كان ؟ كانت العاقبة أن نجاه الله تعالى

منهم ، ورفعته فوق إخوته ، وأذل له العزيز وامراته ، وأقرت المرأة والنسوة ببراءته ، ويمكن له تعالى في الأرض ، وجعل له العاقبة والنصر ، والملك والحكم ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ٢٨ : ٥) — وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ، ولا جر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون ١٢ : ٥٦-٥٧)

(ما في القصة من العظات والعبر لكبراء هذا العصر)

وبعد فإن في هذه القصة لأعظم عبرة لأمرء هذا العصر ووزرائه ، وسادته وكبرائه ، ومجانه وأعفائه من رجاله ونسائه ، فإن امرأة العزيز التي كانت تراود فتاها عن نفسه لم تكن من قبل غوية ولا كانت امرأة عادية ، ولكنها ابتليت بحب هذا الشاب الثاقب الذي وضعه عزيز مصر في قصره ، وخلي بينه وبين أهله ، فأذلت نفسها له بمرادته عن نفسه ، فاستمعهم وأبى وأثر مرضاة ربه ، ففزع في مصر دورها وقصورها ذلها له وإياؤه عليها (وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا) فذكرهن لها بالوصف (امرأة العزيز) دون الاسم صريح في استعظامهن هذا الأمر منها ، وأنه أقبح ممن لا زوج لها ، لاسيما وزوجها عزيز مصر أو رئيس حكومتها ، وذلك أقبح لوقوع الفاحشة منها والذي تراوده مملوكها وفتاها الذي هو في بيتها وتحت كنفها . وقد تضمن وصف النسوة لها هذا الوصف أنها لم تقتصد في حبا ولا في طلبها ، أما الحب فقوطن (قد شغفها حبا) أي وصل حبه إلى شغاف قلبها — وهو الغشاء المحيط به — وغاص في سويدائه . قال الشاعر :

يعلم الله أن حبك مني في سواد الفؤاد وسط الشغاف

وأما الطلب المفرط فقوطن (تراود فتاها) والمرادة الطلب مرة بعد مرة كما تقتضيه صيغة المضارع ، فنسبها إلى الأسراف في الأمرين جميعا ، فلما سمعت بهذا المكر القوي قابلتهن عليه بمكر فعلى فقد جمعتهن وأخرجته عليهن ، فلم يرعهن .

إلا وأحسن خلق الله قد طلع عليهن بعتة ، فراعهن ذلك الحسن الثقتان ، وفي أيديهن مدى يقطعن بها مما يأكلنه فقطعن أيديهن وهن لا يشعرن بما يفعلن مأخوذات بذلك الحسن (فلما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم * قالت فذلكن الذي لمتنني فيه ، ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ، ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونن من الصاغر ين) فلما هددته بالسجن والاذلال من بعد أن هتك سترها وكشفت النسوة في أمرها ، فتواطأن معها على كيدها ، آثر عليه السلام الاعتقال في السجن على ما يدعونه إليه من الخنا والفحش (قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه ، وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين * فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن إنه هو السميع العليم * ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين)

(يوسف عليه السلام هو المثل الانساني الكامل في العفة والصيانة)

عامنا من هذه القصة أن يوسف عليه السلام كان المثل الانساني الكامل في العفة والأمانة ، وأن امرأة العزيز - كانت مالكة لقياد زوجها الوزير الكبير تقوده ... كيف شاء هواها ، وأنه كان فاقداً للغيرة كأمثاله من كبراء الدنيا ، صغار الانفس ، عبيد الشهوات - (١) . وقال الكشاف في تفسير ما رأوا من الآيات - وهي الشواهد على براءته : وما كان ذلك إلا باستئصال المرأة لزوجها ، وقتلها منه في الدروة والغارب (٢) ، وكان مطوعة لها ، وجلا ذلولا زمامه في يدها ، حتى أنساه ذلك ما طين من الآيات ، وعمل برأيها في سجنه لالحاق الصغار به كما أوعده ، وذلك لما أيسر من طاعته ، وطمعت في أن يذللها السجن ويسخرها لها

لا أريد أن أطيل النفس في كلمة التصدير ، ولا أن أزيد القراء علما بقيمة

(١) تفسير المنار (٢) مثل يضرب لمن يتلطف في خداع غيره حتى يتمكن من تذليله وقياده

هذا التفسير ، فالنار وتفسيره للقرآن الحكيم غنيان بشهرتهما عن التعريف ، ومنشأهما مصلح العصر السيد الامام محمد رشيد رضا (رحمه الله ورضى عنه) أشهر وأكبر من أن يقدمه مثل هذا الضعيف ، ولكنى أوجه أنظار القراء الكرام إلى أمور مهمة : —

(١) أنه تعالى ذكر هذه القصة لما فيها من العبرة ، والدلالة على الحكمة والمقدرة ، وقصص الرسل مع أقوامهم كلها عظات وعبر ، وكلها غيب لم يسبق للنبي ﷺ علم بها (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) وقد قال تعالى في ختام هذه السورة (لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب) والمراد من (قصصهم) قصه يوسف عليه السلام وأبيه وإخوته ، ومنهم من قال قصص الرسل ، وأيده بقراءة (قصصهم) بكسر القاف ، وكلالوجين صحيح . فمن أدب التالى لهذه السورة مع ربه أن يستشعر خوفه تعالى في نفسه . ذا كرأ ما أنزلت السورة لأجله ، وغايته هدايته تعالى خلقه ، فهذه السورة كسائر سور القرآن الذى وصفه منزله بقوله (إنه لقول فصل وما هو بالهزل) فمن حق الله تعالى على التالى أو السامع لقصص يوسف عليه السلام مع امرأة العزيز أن يعلم أنه كله حق ، وكله جد ، ليس فيه عبث ولا لهو ، وأن يترفع به عن أن يلم بهزل أو يتفكه بمزاح ، حتى إنه إن لم يستفزه الخوف أو يغمره الحياء ، فأدنى أمره أن يكون جادا غير هازل ولا ماجن .

(٢) قال السيد الامام (١) فى بيان أن كل ما فى القرآن هداية صالحة لكل زمان ومكان ، ومنه سورة يوسف عليه السلام (أما سورة يوسف عليه السلام فهي منقبة عظيمة له ، وآيات بيّنة فى إثبات عصمته ، وأفضل مثل عملى يقتدى به فى العفة والصيانة ، يجب أن يهذب به النساء والرجال ، فكل منهما يعلم بشعوره الطبيعى قوة سلطان الشهوة الخسيسة على نفسه ، ويسمع ويقرأ من أخبار الناس — ولا سيما أهل هذا العصر — ما فى طغيانها على غيره من الفضائح والخيانات والجنايات ، وتخريب للبيوت ، وإضاعة للآل والعيال والدماء

والشرف ، أفلا يكون أفضل مثل العفة والصيانة ، وأحسن أسوة في الايمان والامانة أن يتلى على النساء المؤمنات والرجال المؤمنين ، وعلى غيرهم من الملاحدين قصة شاب كان من أجل الشبان صورة ، وأكملهم بنية ، يخلو بامرأة ذات منصب وسلطان ، هي سيدة له ، وهو عبد لها ، فيحملها الافتتان بجماله وكاله على أن تذلل نفسها له ، وتحون بعلمها ، وتدوس شرفها ، وترأوده عن نفسه ، والمعهود في أدنى النساء وأسفلهن تربية ومنزلة أن يكن مطلوبات لا طالبات ، فيسمعها من حكته ، ويربها من كاله وعصمته ، ماهو أفضل قدوة في الايمان بالله ، والاعتصام به ، وفي حفظ أمانة السيد الذي أحسن مثواه ، وأتمنه على عرضه وشرفه فيقول لها (إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون) فتشعر بالذل والمهانة ، والتفريط بالشرف والصيانة ، وتحقير مقام السيادة والكرامة (اه

(٣) بهذا الروح العاوى ، وعلى أساس الهداية السكاملة ، قد كتب هذا التفسير لسورة يوسف عليه السلام ، وفيه ثورة الفضيلة على الرذيلة ، والحق على باطل الخرافات الاسرائيلية ومهازها ، وإنك لتجد في تفسير الهم ، والبرهان ، والأبواب المتفرقة ، وحاجة يعقوب وغيرها ، من حقائق العلم والعرافان ما لا تجد في تفسير آخر ، ومنه ما بين بطلانه رواية ودراية وعقيدة ولغة وأدبا

(٤) يوسف الصديق هو آية خالدة على وجه الدهر ، بطيب تجارده ، وطهارة إزاره ، وعفته في شبابه ، وشرفه في نفسه ، وقوته في دينه ، وإيناره لآخرته ، وأفضل هداية ربانية تمثل للنساء والرجال المثل العليا في العفة والصيانة ، التي لا تتم لبشر إلا بصدق الايمان بالله تعالى ، ومراقبته في الخلوات والجلوات ، ومن هذه انقصة يعلم أن خلوة الرجل بالمرأة معها تكن صفتها من أقوى ذرائع الفتنة ، وقد حذر النبي ﷺ منها في عدة وصايا حتى في أقارب الزوجين فقد قال ﷺ « إياكم والدخول على النساء » فقال رجل من الأنصار : أرايت الجوى ؟ قال « الجوى الموت » رواه الشيخان في الصحيحين وفيهما أيضا « لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم » ، ولا يدخل عليها الرجل إلا ومعه محرم »

(٥) إن خلوة الرجل بالمرأة ، وسفرها في بلاد الشرق والغرب بغير محرم ، هو الذى أخرجها عن طور أنوثتها ووظيفتها ، وأثارها على طبيعتها وشريعتها ، وهو الذى أفضى إلى اختلاط النساء بالرجال في المراقص والملاهي ، والاشتراك معهم في المفاسد والمعاصي كعاقرة الخمر ولعب القمار ، في نوادي الخمرى والعار ، والتجرد والسباحة في الحمامات المشتركة . فيأذوى المحارم ألا تتقون الله في نسائكم ؟ ألا تغارون على أعراضكم ؟ لقد أخذت المرأة الحديثة تعقد المؤتمرات في غير وطنها ، وتطلب حقوقها من غير دينها وأمتها ، وهى تدرى أو لا تدرى أن لها في الاسلام من الحقوق ما لم تعطه امرأة قديمة ولا حديثة ، في شريعة من الشرائع الدينية أو المدنية ، فهى تطالب بحقوق لم تسلبها ، وتفسكو أمة لم تظلمها ، وشريعة لا تزال تعيش في ظلالها ، وتستنير بنورها ، أما لهذا الليل من آخر ؟ أما لهذه الفوضى العامة من علاج ولا تدبير ؟ أين أساة الجراح ، وأطباء القلوب والأرواح ؟

(٦) سأل بعض الفضلاء : لم لم يعرف يوسف إخوته بنفسه من أول مرة ليبشروا أباهم ؟ والجواب ما أجاب به الامام ابن القيم في الاغائة الكبرى قال رحمه الله : لو عرفهم بنفسه في أول مرة لم يقع الاجتماع بهم وبأبيه ذلك الموقع العظيم ولم يحل ذلك المحل ، وهذه طادة الله سبحانه في الغايات العظيمة الحميدة ، إذا أراد أن يوصل عبده إليها هياً له أسباباً من المحن والبلايا والمشاق ، فيكون وصوله إلى تلك الغايات بعدها كوصول أهل الجنة إليها بعد الموت وأهوال البرزخ والبعث والنشور والموقف والحساب والصراط ومقاساة تلك الأهوال والشدائد ، وكما أدخل رسول الله ﷺ إلى مكة ذلك المدخل العظيم بعد أن أخرجه الكفار ذلك المخرج ، ونصره ذلك النصر العزيز بعد أن قاسى مع أعداء الله ما قاساه ، وكذلك ما فعل برسله كنوح وإبراهيم وموسى وهود وصالح وشعيب عليهم السلام . فهو سبحانه يوصل إلى الغايات الحميدة بالأسباب التى تكرهها النفوس وتشقى عليها . كما قال تعالى (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم

٨ الحكمة في عدم تعريف يوسف لاختوته بنفسه من أول مرة . وفاة السيد الامام

وأتم لا تعلمون) وربما كان مكروه النفوس إلى محبوبها سبب ما مثله سبب .
وبالجملة فالغايات الحميدة في خبايا الأسباب المكروهة الشاقة كما أن الغايات
المكروهة المؤلمة في خبايا الأسباب المشتبهة المستلذة ، وهذا من حين خلق
الله سبحانه الجنة وحفها بالمكاره ، والنار وحفها بالشهوات .

هذا وقد بلغ السيد الامام في تفسيره قوله تعالى (توفي مسلماً وأخفى
بالصالحين) ودما ربه أن يجعل له خير حظ منه بالموت على الاسلام ، وقد استجاب
الله دعاءه ، وتوفاه — في ٢٣ جمادى الأولى سنة ١٣٥٤ — وهو يتلو كتابه ،
(إنا لله وإنا إليه راجعون)

مات السيد الامام فانقطعاً ذلك النور الوهاج الذي امتد شعاعه إلى أقاصي
المعمور أربعمائة عاماً ، وخفت ذلك الصوت الداوي الذي ملأ مسامع الكون
هدياً وإرشاداً ، وسكن ذلك القلب الكبير الذي أشرب حب الإصلاح من أول
العهد بالحياة

فلئن بكيناه لحق لنا ولئن تركنا ، ذاك الصبر

فلئن جرت العيون دماً ولئن جددت ولم تجر

نعم مات ولكنه إن شاء الله حي بآثاره . حي بتفسيره ومناره . حي بآله
ومحببه ومريديه الذين يهتمون بهديه ، ويسرون على خطته المثلى في الاستمرار
على إصدار تفسيره ومناره ، والله هو الموفق والمعين

وقد فسر الآيات العشر الأخيرة من سورة يوسف (ع.م) بما هو جهد
المقل ، وبراها القارئ في صفحة ١٣١ إلى آخر الكتاب . ونسأله تعالى أن
يلهمنا الصواب ، ويؤتينا الحكمة وفصل الخطاب . (رب لا تذرني فرداً وأنت
خير الوارثين ٢١ : ٨٩) — (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت ، وما توفيقي
إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ١١ : ٨٨)

محمد بهجت البيطار

الدمشقي

تفسير سورة يوسف

بقلم

السيد محمد رشيد رضا

مفتي محمد علي خان

رضي الله عنه

حقوق الطبع محفوظة لورثته

الطبعة الأولى في صفر سنة ١٣٥٥ — مايو سنة ١٩٣٦

مطبعة الميناء بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على نبيه ورسوله الأمين ، الذي أنزل عليه (الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) « وبعد »
فهذا تفسير سورة يوسف آخر ما دبره يراع العلامة الأوحى ، فقيه الإسلام السيد الامام الشيخ محمد رشيد رضا ، نفعه الله برحمته ، وأسكنه فسيح جنته ، وإنها لحفة غنية عن التعريف ، اشتدت الحاجة إليها ، وكثر التساؤل عنها ، نرفها إلى العالم الاسلامى كأثر جليل لصاحب المنار ، راجين لها ما تستحقه من الرواج والانتشار

سورة يوسف عليه السلام - ١٢

هي مكية وآياتها مائة وإحدى عشر آية فقط ، وما قيل من أن الثلاث الأولى منها مدنيات فلا تصح روايته ولا يظهر له وجه وهو يخجل بنظم الكلام ، وقد راجعت الاقان فإذا هو ينقله ويقول : وهو واه جداً فلا يلتفت إليه ، ومن العجائب أن يذكر هذا الاستثناء فى المصحف المصرى ويزاد عليه الآية السابعة والمناسبة بينهما وبين سورة هو أنها متممة لما فيها من قصص الرسل (ع.م) والاستدلال فى كل منهما على كونها وحياً من الله تعالى دالاً على رسالة محمد خاتم النبيين (ص) بآيتين متشابهتين ، فى آخر قصة نوح من الأولى (١٩) تلك من أنباء النبي نوحاً إليها ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) وفى آخر الثانية (١٠٢) ذلك من أنباء النبي نوحاً إليك وما كنت لديهم إذ أجعوا أمرهم وهم بمكررون) وإشارة التآنيث فى الأولى للقصة المنزلة بهذا التفصيل والبلاغة العجيبة وقيل للسورة ، وإشارة التذكير فى الثانية لقوله تعالى فى أول السورة (نحن نقص عليك أحسن القصص) والفرق بين قصتها وقصص الرسل فى التى قبلها وفى سورة الاعراف وغيرها أن تلك قصص الرسل مع أقوامهم فى تبليغ دعوة الرسالة والحاجة فيها عاقبة من آمن بهم ومن كذبهم لا نذار مشركى مكة ومتبعهم من العرب ، وقد كررت بالاساليب والنظم المختلفة لما فيها من أنواع التأثير ووجوه الإعجاز التى تقدم بيانها فى مباحث (الوحي المحمدي) ثم فى بحث التحدي بعشر سور مثله مفتريات . وأما سورة يوسف فهى قصة نبي واحد وجد فى غير قومه قبل النبوة صغير السن وبلغ أشده واكتهل فتيه وأرسل ودعا إلى دينه ، وكان يملوكاً ثم تولى إدارة الملك لقطر عظيم ، فأحسن الادارة والنظم ، وكان خير قدوة للناس فى رسالته وجميع ما دخل فيه من أطوار الحياة وطوارتها وطوارقها ، وأعظمها شأنه مع آيه وإخوته آل بيت النبوة فكان من الحكمة أن تجمع قصته فى سورة واحدة كما يجعله فى أولها ونفصله إن شاء الله فى خاتمتها . وهى أطول قصة فى القرآن افتتحت بثلاث آيات تهديدية فى ذكر القرآن وحسن قصصه ثم كانت إلى تمام المائة فى تاريخ يوسف وختمت بأحدى عشرة آية فى الاستدلال بها على ما أنزلها الله لأجله من إثبات رسالة خاتم النبيين وإعجاز كتابه والعبرة العامة بقصص الرسل (ع.م)

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) الرّ ، تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٣) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِينَ

فاتحة هذه السورة هي فاتحة سورة يونس إلا وصف القرآن بالبين هنا وبالحكم هنالك ، وهما في أعلى ذروة من البيان ، وأقصى مدى من الحكمة والاحكام ، اختبر في كل من السورتين ما يناسبها ، فسورة يونس موضوعها أصل الدين وهو توحيد الالهية والربوبية وإثبات الوحي والرسالة باعجاز القرآن والبعث والجزاء وهي من الحكمة . وهذه موضوعها قصة نبي كريم تغلب في أطوار كثيرة كل قدوة خير وأسوة حسنة فيها كلها ، فالبيان بها أخص

١ ﴿الرّ ، تلك آيات الكتاب المبين﴾ أي آيات هذه السورة هي آيات الكتاب البين الظاهر بنفسه في حقيقته وإعجازه وكونه ليس من كلام البشر ، والمظهر لما شاء الله من صفات الدين ومصالح الدنيا ، وقال مجاهد : بين الله حلاله وحرامه ، وقال الزجاج : مبين للحق من الباطل والحلال من الحرام . تقول العرب أبان الشيء فعلا لازما بمعنى ظهر واتضح . وتقول أبان الرجل كذا إذا أظهره وفصله من غيره عما شأنه أن يشتبه به ، ويجوز الجمع بينهما هنا كما قلنا آفقا

٢ ﴿إنا أنزلناه﴾ أي الكتاب على رسولنا النبي العربي حال كونه ﴿قرآنا عربيا﴾ أي يبين لكم بلغتكم العربية ما لم تكونوا تعلمون من الدين وأنباء الرسل والعلم والحكمة والأدب والسياسة ﴿لعلكم تعقلون﴾ معانيه أيها العرب ، وما ترشد إليه

من مطالب الروح ومدارك العقل ، وتركيز النفس ، وتثقيف مدارك الوجدان والحس ، وإصلاح الاجتماع العام ، المراد بها صلاح الحال ، وسعادة المآل ، والقرآن اسم جنس يطلق على بعضه كالسورة الواحدة وقيل أنه المراد هنا ، وعلى جملة كلها

٣ - ﴿ نحن نقص عليك ﴾ أيها الرسول المصطفى ﴿ أحسن القصص ﴾ أي نحدثك أحسن الاقتصاص والتحديث بياناً وأسلوباً وإحاطة ، أو أحسن ما يقص . ويتحدث عنه موضوعاً وقائده ، ويجوز الجمع بين المعنيين فالقصص مصدر أو اسم من قص الخبر إذا حدث به على أصح الوجوه وأصدقها ، لأنه من قص الاثر واقتصه إذا تتبعه وأحاط به خبراً ، كأنه قال نقصه عن اقتصاص وإحاطة ، ويجوز أن يكون بمعنى اسم المفعول ، فيكون القصص بمعنى المقصوص من الاخبار والاحاديث

﴿ بما أوحينا إليك هذا القرآن ﴾ أي بإيحائنا إليك هذه السورة من القرآن ، إذ هو القاية العليا في حسن فصاحته وبلاغته وتأثيره وحسن موضوعه ، ﴿ وإن كنت من قبل لمن الغافلين ﴾ أي وإن الشأن وحقيقة ما يتحدث عنه من قصتك أنت أنك كنت من قبل إيحائنا إياه إليك من جماعة الغافلين عنه من قومك الاميين الذين لا يخطر في بالهم التحديث بأخبار الانبياء وأقوامهم ، وبيان ما كانوا عليه من دين وتشريع كيعقوب وأولاده في بداوتهم ، ولا ما كانت الامم فيه من ترف وحضارة كالمصريين الذين وقع يوسف بينهم ، وحدث لهم ما حدث في بعض بيوتاتهم العليا ثم في بيت الملك وإدارة نظام الدولة

(٤) إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ (٥) قَالَ يَبْنَئُ لَا تَقْصُصْ رُءُوكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٦) وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ

الْأَحَادِيثِ وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى
أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ لِإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ، إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

هذه الآيات الثلاث في بيان ما وقع بين يوسف في طفولته ، وأبيه يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ، فاستدل أبوه برؤياه ، على أن سيكون له شأن عند الله وعند الناس ، فتعلق به أمله ، وشغف به قلبه ، فكان مبدأ لكل ما حدث له من الوقائع المحرقة ، ومن العاقبة المشرقة ، فهذه الرؤيا لا يظن تأويلها إلا في آخر هذه الرواية ، وأصحاب القصص المتحلة في عصرنا يحثذون أسلوب قصة يوسف في سورتها هذه بوضع خبر مشكل خفي يشغل فكر القارىء في أولها ، ويظل ينتظر وقوع ما يحل اشكاله ، ويفسر ما له ، فلا يصيبه إلا في آخر القصة ، وقد قال النبي ﷺ « ان الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم » رواه أحمد والبخاري وغيرهما ، وفي رواية « الكريم بن الكريم » الخ

٤ - إذ قال يوسف لآبيه يا أبت ﴿ هذا شروعي في بيان أحسن القصص فهو بدل منه يشتمل عليه . والا كثرون يعدونه بدء كلام جديد يقدرون له متعلقا : اذكر أيها الرسول إذ قال يوسف لآبيه : يا أبت الخ والتاء هنا بدل من ياء المتكلم وهو مسموع من العرب في نداء الاب والأم والفصيح كسرهما وسمع فتحها وضمها أيضا ﴾ اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴿ في المنام بدليل ما يأتي بعد ، ثم بين الصفة التي رأى عليها هذه الجماعة السماوية بقوله ﴿ رأيتهم لي ساجدين ﴾ والسجود النظام والانحناء الذي سببه الانقياد والخضوع أو المبالغة في التمجيد وأصله قولهم : سجد البعير - إذا خفض رأسه لركبته عند ركوبه ، وكان من عادات الناس في تحية التمجيد في بلاد فلسطين ومصر وغيرهما ، واستعمل في القرآن بمعنى انقياد كل الخلق لارادة الله تعالى وتسخيرها وهذا سجد طبيعي غير ارادي ، ولا يكون السجود عبادة الا بالقصد والنية من الساجد للتقرب الى من يعتقد أنه له عليه سلطانا ذاتيا غيبيا فوق سلطان الاسباب المعهودة ، وكان الاصل في التعبير

عن سجد هذه الكواكب التي ليس لها ارادة أن يقول رأيت كذا وكذا ساجدة لي ، ولكنه أراد أن يخبر والده أنه رآها ساجدة سجداً كأنه عن ارادته واختياره كسجد العقلاء المكلفين فأعاد فعل رأيت وجعل مفعوله ضمير العقلاء وجمع صفة هذا السجد جمع المذكر السالم ، فلم أبوه أن هذه رؤيا إلهام ، لا يمكن أن تعد من أضغاث الأحلام ، التي تثيرها في النوم الخواطر والافكار ، ولا سجا خواطر غلام صغير كيوسف يخاف أبوه أن يأكله الذئب ، وفي سفر التكوين أنه كان قد بلغ السادسة عشرة وهو بعيد

هـ - قال يابني لا تقصص رؤياك على إخوتك ﴿ يابني تصغير لكلمة ابن في نداء العطف والتعجب ، وقص الرؤيا على فلان كقص القصة معناه أخبره بها على وجه الدقة والاحاطة كما تقدم آنفاً ، وقد يفهم منه المعبر البصير المعنى المناسب للراي الفاس أو المعنى التي تؤول اليه في المستقبل إذا كانت رؤيا حق كما يقع للأنبياء عليهم السلام قبل رحي التكليم ومقدماته ، وقد فهم هذا يعقوب واعتقد أن يوسف سيكون نبياً عظيماً إذا ظهور وسلطان يسود به أهله حتى أباه وأمه وإخوته ، وخاف أن يسمع إخوته ماسمعه ويفهموا ما فهمه فيحسدوه ويكيدوا لاهلاكه فنهاء أن يقص رؤياه عليهم وعله بقوله ﴿ فيكيدوا لك كيداً ﴾ أي ان قصصها عليهم يحسدوك فيدبروا ويحتالوا للايقاع بك تدبيراً شيطانياً يحكونه بالتفكير والروية ، كما يفعل الأعداء في المكائد الخرية ، يقال كاد إذا وجه اليه الكيد مباشرة ، وكادله إذا دبر الكيد لأجله سواء كان لمضرته وهو المراد هنا ، أو لمنفعته ومنه قوله تعالى في تدبير يوسف لابقاء أخيه عنده (كذلك كدنا ليوسف) وسيأتي بيان هذه المقابلة ﴿ إن الشيطان للانسان عدو مبين ﴾ ظاهر العداوة بينها لانفوته فرصة لها فيضيها . هذا بيان مستأنف للسبب النفسي لهذا الكيد وهو أنه من وسوسة الشيطان في النزغ بين الناس عند ما تعرض له داعية من هوى النفس وشرها الحسد الغريزي في الانسان ، كما عبر عنه يوسف بعد وقوعه وسوء تأثيره وحسن عاقبته وله (من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي) وفي قصته من سفر التكوين

أن يوسف قص رؤياه على أبيه وإخوته جميعا من أول وهلة وما قصه الله هو الحق الذي روي بالتواتر القطعي وسفر التكوين غير مروي بالاسانيد المتصلة التواترة، ولا دليل على أن أصله وحي من الله تعالى، ولكنه كتاب قدم التاريخ له قيمة لا تعصمه من الخطأ.

٦- ﴿وكذلك يجتبيك ربك﴾ أي ومثل ذلك الشأن الرفيع والمجد البديع الذي تمثل لك في رؤياك، يجتبيك ربك لنفسه ويصطفيك على آلك وغيرهم فتكون من عباده المحاصين [فتفتح اللام كما وصفه الله فيما يأتي قريبا] فالاجتناب افتعال من جيت الشيء إذ خلصته لنفسك، والجباية جمع الشيء النافع كالماء في الخوض

والمال للسلطان ولي الامر ﴿ويعلمك من تأويل الاحاديث﴾ أي يعلمك من علمه اللدني تأويل الرؤى وتعبيرها أي تفسيرها بالعبارة والاختبار بما تقول اليه في الوجود، وهو تأويلها كما سيأتي حكاية لقول يوسف لأبيه (هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا) أي ما هو أعم من ذلك من معاني الكلام، وسميت الرؤى أحاديث باعتبار حكايتها والتحديث بها، وقال بعض المفسرين وتبعه غيره إن الرؤيا حديث الملك إن كانت صادقة وحديث الشيطان إن كانت كاذبة، وهذا القول يخالف الواقع فإن رؤيا يوسف ليس فيها حديث وكذا رؤيا صاحبيه في السجن ورؤيا ملك مصر، وإنما سميت رؤيا لأنها عبارة عما يرى في النوم كما أن الرؤية اسم لما يرى في اليقظة فهما كالتقربة والقربى وفرق بينهما للتمييز، وقد يسمع رائيتها أحاديث رجل يحدثه ولكن تأويل رؤياه يكون لجملة ما رآه وسمعه لا لما

سمعه فيها فحسب، كما يقصه بحديثه على من يعبره له. أي يعبر به من مدلول حديثه اللفظي إلى ما يؤل اليه. وقد يكون قريبا كرؤيا صاحبي السجن ورؤيا الملك، وقد يكون بعيداً كتأويل رؤيا يوسف نفسه، ولفظ الاحاديث اسم جمع سماعي كالأباطيل. والرؤيا الصادقة ضرب من إدراك نفس الإنسان أحيانا لبعض الاشياء قبل وقوعها باستعدادها الفطري، إما بعينها وهو قليل، وإما بمثال يدل عليها وهو المحتاج إلى التأويل، وسنئين الفرق بين الرؤيا الصادقة وبين أضغاث الاحلام، ورأي علماء الافرنج ومقلديهم فيها في خلاصة السورة الاجمالية إن شاء الله تعالى،

وتعليم الله التأويل ليوسف إيتاؤه إلهاما وكشفا للمراد منها أو فراسة خاصة فيها أو علما أعم منها ، كما يدل عليه قوله الآتي لصاحبي السجن (١٢: ٣٦) لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا نبأكما بتأويله قبل أن يأتيكما ذلك كما علمني ربي (روي عن ابن زيد انه قال في تأويل الاحاديث : تأويل العلم والحلم وكان يوسف من أعبى الناس ، وقال الزجاج تأويل أحاديث الامم السالفة والكتب المنزلة

زعم الزخشي وتبعه مقلدوه ان هذه الجملة كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كانه قيل وهو يعلمك ويتم نعمته عليك وبني هذا على ما فهمه من دلالة الرؤيا على الاجتناء فقط ، وما هذا الفهم إلا من تأثير قواعد النحو ، والذي نجزم به أن يعقوب عليه السلام فهم من هذه الرؤيا فهما مجعلا كل ما بشر به ابنه رائيها ، وأما كيد اخوته له اذا قصها عليهم فقد استنبطه استنباطا من طبع الانسان ، وعداوة الشيطان ، فلما حذره من الاستهداف لذلك باثارة حسدهم ، ففى عليه ببشارته بما تدل عليه الرؤيا من اجتناء ربه الخاص به ، ومن تأويل الاحاديث وهو الذي سيكون وسيلة بينه وبين الناس الى رفعة قدره وعلو مقامه ، فهو معطوف على الاجتناء مشترك معه في البشارة

ثم عطف عليه ﴿ ويتم نعمته عليك ﴾ بالنبوة والرسالة والملك والرياسة
﴿ وعلى آل يعقوب ﴾ وهم أبواه واخوته وذريتهم (وأصل الاكل أهل بدليل
تصغيره على أهيل ، وهو خاص في الاستعمال بمن لهم شرف وخطر في الناس
كآل النبي صلى الله عليه وسلم وآل الملك ويقال لغيرهم أهل) باخراجهم من
البدو ، وتبويهم المقام الكريم بمصر ، ثم بتسلسل النبوة في أسباطهم الى أجل معلوم
﴿ كما أنما على أبوبك من قبل ﴾ أي من قبل هذا الهدأ من قبلك ﴿ ابراهيم واسحق ﴾
هذا بيان لسكامة أبويك وهما جده وجد أبيه ، وقدم الاثرف منهما ، وهذا
الاستعمال مأخوذ عند العرب وغيرهم كانوا يقولون للنبي ﷺ يا ابن عبد المطلب
بل قالها هو أيضا ، وهذا التشبيه مبني على ما كان يعلمه يعقوب من وعد الله لابراهيم
صطفاه آله ، وجعل النبوة والكتاب في ذريته ، وإنما علم من رؤيا يوسف أنه

هو حلقة السلسلة النبوية الاصطفائية بعده من آبائه ، فلماذا علل البشارة بقوله ﴿إِنْ رِئَسَ عَلَيْمُ خِيَمَةُ حُكْمٍ﴾ أي علم من يصطفيه ، حكيم باصطفائه ، و باعداد الاسباب وتسخيرها له ، و كان هذا العلم من يعقوب بما بشر الله به أبوه لما ولد ريتهما ، و بدلالة رؤيا يوسف على أنه هو حلقة السلسلة الذهبية لهم ، هو السبب كما قلنا لزيادة حبه له وعطفه وحرصه عليه ، الذي هاج ما كان يحذره من حسد اخوته وكيدهم له ، ولكونه لم يصدق ما زعموه من أكل الذئب له ، ولم ينقطع أمه منه ، بل لم ينقص إيمانه بما أعد الله له ولم به ، ولكن علمه بذلك كان اجاليا لانفصليا ، وقد جاءت قصته من أولها إلى آخرها مفصلة لهذا الاجال ، تفصيلا هو من أبداع بلاغة القرآن ، وزاد بعض المفسرين في التشبيه بإنجاء إبراهيم من النار وإنجاء اسحاق من الذبح ولكن التحقيق أن الدبيح اسماعيل لا اسحاق كما يدل عليه قوله تعالى بعد قصته من سورة الصافات (وبشرناه بإسحاق) وكون القصة كانت في الحجاز وهي الاصل في أوضاعي منى هناك ، وانما الذي نشأ في الحجاز اسماعيل لاسحاق كما هو معلوم بالتواتر

(٧) لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّائِلِينَ (٨) إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غُصْبَةٌ ، إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٩) أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهٌ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ

هذا شروع في القصة بعد مقدمتين أولاهما في صفة القرآن وكونه تنزيلا من الله حالاً على رسالته من أنزل عليه ، وكونه عربياً تقوم به الحججة على العرب الذين يعقلونه وكون النبي ﷺ كان من قبله غافلاً عما جاءه فيه لا يدري منه شيئاً ، ونتيجة هاتين القضيتين تأتي بعد تمام القصة في قوله تعالى (١٠٢) ذلك من أنباء الغيب) الخ ٢ - سورة يوسف

والمقدمة الثانية رؤيا يوسف وما فهمه منها أبوه فيها إجمالاً كلياً كما بيناه آنفاً
وبنى عليه أن حذره وأنذره ما يستهدف له قبله من كيد إخوانه ، وبشره بحسن
عاقبته ، ونتيجة هاتين القضيتين ما قاله لأبيه بعد دخوله عليه وسجودهم له (١٠٠)
يأبث هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً (الح)

فثل هذا الترتيب المنطقي العقلي البديع يتوقف نظامه وسرده على سبق العلم
بالقصة وتتبع حوادثها والاحاطة بدقائقها ، ثم على وضع ترتيب ينسق عليه الكلام
كأقصص الفنية المتكيفة ، ثم توضع له المقدمة والخاتمة في النهاية التي ألقت القصة
لأجلها ، فتجمل الأولى براعة مطلع ، والآخرة براعة مقطم ، فكل لمن جهل سيرة
محمد ﷺ وتاريخه : إن محمداً لم يكن قارئاً ولا كاتباً ، ولا خطيباً ولا شاعراً ،
ولا مؤرخاً ولا راوياً ، ولا حافظاً للشعر ولا ناثراً ، بل كان كالأول الله تعالى غافلاً عن
هذه القصة وكل ما جاء في القرآن ، وكانت تنزل عليه السورة القصيرة فيعجل بقراءتها
لئلا ينسى منها شيئاً ، فنهى عن ذلك عند ما عرض له في أثناء نزول سورة القيامة بقوله
تعالى (١٦: ٧٥) لا تحرك به لسانك لتعجل به ١٧ إن علينا جمعه وقرآنه ١٨ فإذا قرأناه
فاتبع قرآنه ١٩ ثم إن علينا بيانه) ويقول (١٤: ٢٠) ولا تعجل بالقرآن من قبل أن
يقضى إليك وحيه وقل رب زدني علماً (وقوله (سنقرئك فلا تنسى) (وقوله (إنا
نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) فلما ضمن ربه له أمن ضياع شيء منه بعد
حفظه عند تلقيه ، أو نسيانه بعده ، زال خوفه ، وترك الاستعجال بقراءته

وهذه السورة الطويلة نزلت عليه دفعة واحدة كأكثر السور المسكية حتى
الطول منها كسورة الأنعام فلم يكن يدري من هذا الترتيب والتساق لها ولا من
موضوعها شيئاً قبل وحيها ، ولا يحيط به إلا أن يكمل له تلقيها عن الروح الأمين
عليهما السلام ، ولكن العجب أن يغفل عنه أو يجمله أحد من المفسرين فرسان
البلاغة الفنية ، والآل وقد بينته لقارىء هذا التفسير ليفطن لدلالة السورة بنظامها
وبلاغتها على إعجاز القرآن اللفظي ، وبما فيها من التشريع وعلم الغيب على إعجازه
المعنوي ، وبإعجازين كليهما على نبوة محمد ﷺ ورسالته أشرع في تفسير

القصة متبرثا من حولي وقوتي الى حول الله وقوته ، وهي :

٧ ﴿ لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين ﴾ أي لقد كان في قصة يوسف واخوته لايه أنواع من الدلائل على أنواع من قدرة الله وحكمته، وتوفيق أقداره ولطفه بمن اصطفى من عباده ، وترحيته لهم ، وحسن عنايته بهم ، للسائلين عنها ، من الراغبين في معرفة الحقائق والاعتبار بها ، لانهم هم الذين يعقلون الآيات ويستفيدون منها ، ومن فاته العلم بشيء أو يحكته أو بوجه العبرة فيه سأل عنه من هو أعلم به منه ، فان لظواهر غايات لتعلم حقائقها إلا منها ، فاختار يوسف لو لم يحسدوه لما ألقوه في غيابة الجب ، ولو لم يلقوه لما وصل الى عزيز مصر ، ولو لم يمتدد العزيز بفراسته أمانته وصدقه لما أمته على بيته ورزقه وأهله ، ولو لم تراوده امرأة العزيز عن نفسه ويستصمم لما ظهرت نزاعته وعرف أمرها ، ولو لم تخب في كيدها وكيد صواحبها من النسوة لما ألتقي في السجن لاختفاء هذا الامر ، ولو لم يسجن لما عرفه ساقى ملك مصر وعرف براعته وصدقه في تفسير الرؤيا ، ولو لم يعلم الساقى منه هذا لما عرفه ملك مصر وآمن به وله وجعله على خزان الأرض ، ولو لم يتبوأ هذا المنصب لما أمكنه أن ينقذ أبويه واخوته وأهلهم أجمعين من المحمصة ويأتي بهم الى مصر فيشاركونه في رياسته ومجده ، بل لما تم قول أبيه له (ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب) فما من حلقة من هذه السلسلة الا وكان ظاهرها محرقا ، وباطنها مشرقا ، وبدايتها شرا وخسرا ، وعاقبتها خيرا وفوزا ، وصدق قول الله عز وجل (والعاقبة للمتقين) .

فهذه أنواع من آيات الله في القصة للسائلين عن وقائعها الحسنية الظاهرة ، وما هو أعلى منها من علومها وحكمها الباطنة ، كعلم يعقوب بتأويل رؤيا يوسف وعلمه بكذبهم بدعوى أكل الذئب له ، ومن شهادة الله له بالعلم بقوله (وإنه ل ذو علم لما علمناه) الآية ، ومن شمه لريح يوسف منذ فصلت العير من أرض مصر قاصدة أرض كنعان . ومن علم يوسف بتأويل الاحاديث ، ومن رؤيته لبرهان ربه ، ومن كيد الله له ليأخذ أخاه بشرع الملك ، ثم من علمه بأن إلقاء قميصه على

أبيه يميده بصيراً بعد عى سنين كثيرة ، في القصة مجال لسؤال السائلين عن كل هذه المعاني من العلم الروحاني ، وهي أخفى مما قبلها ، وأحق بالسؤال عنها

وقيل ان المراد بالسائلين جماعة من اليهود جاؤا مكة وسألوا النبي ﷺ سؤال امتحان عن نبي كان بالشام أخرج ابنه الى مصر فبكى عليه حتى عي؟ فأ نزل الله تعالى عليه سورة يوسف جملة واحدة كما في التوراة، وروي أن بعضهم لقنوا بعض أهل مكة أن يسألوه عن قصة يوسف، وروي ان بعضهم سألوهم عن أسماء الكواكب الالحاد عشر التي رآها يوسف في منامه ولم يكن يعرفها فنزل عليه جبريل فلقنه إياها فجاءت موافقة لما في التوراة ، وذكروا هذه الاسماء في تفاسيرهم ، فالمراد بالآيات على هذا دلائل نبوة محمد ﷺ ولا يصح من هذه الروايات شيء بل هي من الاسرائيليات ، وليس في التوراة ذكر لأسماء هذه الكواكب ، وقصة يوسف في القرآن موافقة لجملة ما في سفر التكوين ومخالفة له في بعض دقائقها وسنذكر من ذلك غير ما ذكرنا آنفا

٨ (إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا) أي ان في قصتهم آيات في الوقت الذي ابتدؤا فيه بقولهم جازين مقسمين: ليوسف وأخوه الشقيق له واسمه بنيامين أحب الى أبينا منا كلها (١) (ونحن عصبه) أي يفضلهم علينا بمزيد المحبة على صغرهما وقلة غناهمما والحال أننا نحن عصبه عشرة رجال أقوياء أشداء معتصبون نقوم له بكل ما يحتاج إليه من أسباب الرزق والحماية والكفاية (إن أبانا لفي ضلال مبين) انه لفي تيه من الجحالة لما ضل فيه طريق العدل والمساواة ضلالا بينا لا يخفى على أحد إذ يفضل غلامين ضعيفين من ولده لا يقومان له بخدمة نافعة ، على العصبه أولى القوة والكسب والنجدة . وهذا الحكم منهم على أبيهم جبل مبين وخطأ كبير ، لعل سببه آهاتهم إياه بافراطه في حب أمهما من قبل ، فيكون مثاره الاول اختلاف

(١) الاخبار باسم التفضيل مفرداً كما هنا يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع مذكراً ومؤنثاً ، والمعرف بأل تجب فيه المطابقة وبالإضافة يجوز فيه الوجهان

الامهات بتمدد الزوجات ولا سيما الاماء منهن (١) وهو الذي أضلهم عن غريزة
 الوالدين في زيادة العطف على صفار الاولاد وضعافهم وكانا أصغر أولاده ، قد سنن
 والد بليغ : أي ولدك أحب اليك ؟ قال صغيرهم حتى يكبر ، وغائبهم حتى يحضر ،
 ومريضهم حتى يشفى ، وقيرهم حتى يغنى [وأشك في هذه الاخيرة]

ومن فوائد القصة وجوب عناية الوالدين بمداواة الاولاد وتربيتهم على المحبة
 والعدل واثقاء وقوع التحاسد والتباغض بينهم ومنه اجتناب تفضيل بعضهم على
 بعض بما يعمده المفضول إهانة له ومحابة لأخيه بالموى ، وقد نهى عنه النبي ﷺ
 مطلقاً ، ومنه سلوك سبيل الحكمة في تفضيل من فضل الله تعالى بالمواهب الفطرية
 ككسب الاخلاق والتقوى والعلم والذكاء . وما كان يعقوب بالذي يغني عليه هذا ،
 وما نهى يوسف عن قص رؤياه عليهم إلا من علم بما يجب فيه ، ولكن ما يفعل
 الانسان بغريزته وقلبه وروحه ؟ أيستطيع أن يحول دون سلطانها على جوارحه ؟ كلا
 دلائل المشق لا تخفى على أحد كعامل السلك لا يخلو من العبق

٩ - ﴿ اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً ﴾ أي اقتلوه قتلاً لا مطعم بعده
 ولا أمل في لقائه ، أو انبذوه كالشيء اللقا الذي لا قيمة له في أرض مجهولة بعيدة
 عن مساكننا أو عن العمران بحيث لا يهتدي إلى العودة إلى أبيه سبيلاً إن هو سلم
 فيها من الهلاك ﴿ يخل لكم وجه أبيكم ﴾ فيكن كل توجه اليكم ، وكل إقبال عليكم ،
 يخلو الديار بمن يشغله عنكم أو يشاركم في عطفه وجهه ، وهذه الجملة من فرائد

(١) كان ليعقوب من الولد اثنا عشر ولداً ذكر أ و م (١) وأربع بنات يعقوب
 (٢) وشمعون (٣) ولأوي (٤) ويهوذا (٥) ويساكر (٦) وزبولون ، وهؤلاء من
 لئى بنت خاله لابان (٧) ويوسف (٨) وبنيامين من راحيل بنت خاله الاخرى ،
 وهما أصغر أولاده (٩) ودان (١٠) وقتالي من بلهة جارية راحيل (١١) وجاد
 (١٢) وأشير من زلفة جارية لئى . وهؤلاء الاولاد ولدوا له وهو في قدان ارام
 يرعى غنم خاله لابان مهراً لابنتيه لئى وراحيل وأجرأ لما زاده من خدمته في رعيها
 وعاد بهم بعد اقضاء الاجل وبما أخذ من غنم خاله إلى أرض كنعان إلا بنيامين
 فقد ولد في كنعان

درر الكلام البليغ بتصويرها حصر الحب وتوجه الاقبال والمطف بصورة الضروريات التي لا اختيار للرأي ولا للإرادة فيها ، لا من ظاهر الحس ، ولا من وجدان النفس ، بعد وقوع هذه الجناية التي تقتضي إعراض الوجه ، وأعراض الكراهة والمقت **﴿﴾** وتكونوا من بعده **﴿﴾** أي من بعد يوسف أو بعد قتله وقربيه **﴿﴾** قوما صالحين **﴿﴾** تائبين إلى الله من هذه الجريمة ، مصلحين لأعمالكم بما يكفر إنهما ، وعدم التصدي لثلمها ، فيرضى عنكم أبوكم ويرضى ربكم ، هكذا يزين الشيطان للمؤمن المتدين معصية الله تعالى ولا يزال ينزع له ويسول ، ويعد ويمني ويؤول ، حتى يرجح داعي الايمان ، أو يجيب داعي الشيطان ، وهذا الذي غلب على إخوة يوسف فكان ، ولكن بعد رافة مخففة لحكم الانتقام ، وهو مقتضى الحكمة التي أرادها الله :

١٠ - **﴿﴾** قال قائل منهم **﴿﴾** أبهمه القرآن لان تعيينه بقسميته لا فائدة منها في عبرة ولا حكمة ، وإنما الفائدة في وصفه بأنه منهم ، وهي أنهم لم يجمعوا على جناية قتله . وقال السدي إنه هوذا ، وفي سفر التكوين انه رأوين **﴿﴾** لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الجب **﴿﴾** الجب البئر غير المطوية أي غير المبنية من داخلها بالحجارة وهو مذكر والبئر مؤنثة وتسمى المطوية منطوياً ، وغيايته بالفتح ما يفيب عن رؤية البصر من قعره أو حفرة بجانبه تكون فوق سطح الماء يدخلها من يدتي فيه لاخراج شيء . وقع فيه أو إصلاح خلل عرضه . وعلم من التعريف انه جب معروف كان هناك حيث يرعون ،

وجواب ألقوه **﴿﴾** يلتقطه بعض السيارة **﴿﴾** وهم جماعة المسافرين الذين يسرون في الارض يقطعون الارض من مكان إلى آخر لاجل التجارة فيأخذوه إلى حيث ساروا ومن الاقطار البعيدة فيتم لكم الشئ الثاني مما اقترحتم وهو إبعاده عن أبيه **﴿﴾** (إن كنتم فاعلين) ما هو الصواب المقصود لكم بالذات فهذا هو الصواب ، وجناية قتله غير مقصودة لذاتها ، فعلام إسقاط الله باقترافها والغرض بهم بمادونها؟ وفي سفر التكوين ان رؤيين مكربهم إذ كان يريد أن يخرجهم من الجب ويرجمه إلى أبيه ، وانهم وضعوه في البئر وكانت فارغة لا ماء

فيها، ففرت بهم سيارة من تجار الاسماعيليين (العرب) مسافرة إلى مصر، فأقترح عليهم بهذا إخراجهم ويصمهم لهم إذ لا فائدة لهم من قتله وهو من لحمهم ودمهم ففعلوا، فهذا ما دار بينهم وأجمعوه من أمرهم

(١١) قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ
(١٢) أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَقِ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ (١٣) قَالَ إِنِّي
لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَضْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافُونَ
(١٤) قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَسِرُونَ

هذا بيان مستأنف لما كادوا به أباهم بعد انقارهم بيوسف ليرسله معهم وهو الحق . وفي سفر التكوين ان أباهم هو الذي أرسله اليهم بعد ذهابهم

١١ - ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ ﴾ يعنون أي شيء عرض لك من الشبهة في أمانتنا فجعلك لا تأمننا على يوسف ؟ وكانوا قد شعروا منه بهذا بعد ما كان من رؤيا يوسف ويظهر أنهم قد علموا بها ، كما أنه شعر منهم بالشكر له على حد قول الشاعر * كاد الريب بأن يقول خذوني * ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ ﴾ أي والحال إنا لنخصه بالنصح الخالص من شائبة التغريط أو التقصير ، أكدوا هذه الدعوى بالجملة الاسمية المصدرة بأن وتقديم «له» على خبرها واقرانه باللام . ولولا شعورهم بارتياحه فيهم لما احتاجوا إلى كل هذا التأكيد

١٢ - ﴿ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَقِ وَيَلْعَبُ ﴾ أي أرسله معنا غداً غداً غداً يخرج كما دتسنا إلى مراعيينا في الصحراء يرتقم معنا ويلعب . وقرئ في التواتر أيضاً [نرتقم ونلعب] بنون الجماعة وهي مفهومة من قراءة الياء فان المراد من خروجه معهم مشاركته إياهم في رياضتهم وأنسهم وسرورهم بحرية الأكل والامبالا والرتوع وهو

أكل ما يطيب لهم من الفاكهة والبقول ، وأصله رتم الماشية حيث تشاء . قال الزمخشري في الكشاف (رتم) تستمع في أكل الفواكه وغيرها ، وأصل الرمة الخصب والسعة . وأما لعب أهل البادية فأكثره السباق والصراع والرمي بالعصي والسهام . إن وجدت . وسباني ان لعبهم كان الاستباق بالعدو على الأرجل ﴿ وإنا له لحافظون ﴾ مادام معنا نقيه من كل سوء وأذى ، أكدوا هذا الوعد كدأبه مبالغة في الكيد

وفي التفسير المأثور عن ابن عباس (رض) أرسله معنا غداً نرتع ونلعب ، قال نسعي وننشط ونلهو . وعن ابن زيد [يرتعي بالياء وكسر العين قال يرعى غنمه وينظر ويعقل ويعرف ما يعرف الرجل] وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن هارون قال كان أبو عمرو يقرأ (نرتع ونلعب) بالنون فقلت لأبي عمرو كيف يقولون (نرتع ونلعب) وهم أنبياء ؟ قال لم يكونوا يومئذ أنبياء . وقد توسع بعض المفسرين في هذه المسألة وعدوها مشكلة لظنهم ان اللعب غير جائز وقوعه من الانبياء . والتحقيق ان من اللعب ما هو نافع فهو مباح أو مستحب ، ومنه ملاعبة الرجل لزوجته وملاعبتها له كما ورد في الحديث الصحيح ، وأن أخوة يوسف لم يكونوا أنبياء يومئذ ولا بعده كما حققناه في محله . وان من التنطع والغفلة استشكل اللعب المباح في نفسه من شهد الله عليهم بالكيد لأخيهم والآثار بقتله وتعمد إيذائه وخيعة أبيهم به وكذبهم عليه وغير ذلك من كبار المعاصي !!

١٣ - ﴿ قال إني ليحزنني أن تذهبوا به ﴾ أي قال أبوهم جواباً لهم إني ليحزنني . ذهباً بكم به بمجرد وقوعه ، والحزن ألم النفس من فقد محبوب أو وقوع مكروه . وفعله من باب قتل في لغة قريش وتعديه تيمم بالهمزة واللام في قوله ليحزنني للابتداء ﴿ وأخاف أن يأكله الذئب ﴾ والخوف ألم النفس مما يتوقع من مكروه قبل أن يقع ﴿ وأنتم عنه غافلون ﴾ أي في حال غفلة منكم عنه واشتغال عن مراقبته وحفظه بلبعضكم ، قيل لو لم يذكر خوفه هذا لم لما خطر ببالهم أن يقع ، ولعله قاله من باب الاحتياط أو الاعتذار بالظواهر ، وإن كان يعلم حسن عاقبته في الباطن ، على

علمه هذا كان مجحلاً مبهماً ومقيداً بالاقدار المجهولة كما أشرنا إليه من قبل
 ١٤ ﴿قَالُوا لَنَأْكُلَهُ الذَّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي والله لنأكله اختطفه الذئب من بيننا
 وأكله والحال أننا جماعة شديدة القوى تعصب بنا الامور ، وتكفي بئاسنا لخطوب
 ﴿إِنَّا إِذْ نَخَاسِرُونَ﴾ وخائبون في اعتصابنا أو لما لكون لا يصح أن نعد من الاحياء
 الذين يعتمد بهم ويركن اليهم ، وهذه الجملة جواب للقسم أغنى عن جواب الشرط
 أجابوه عما يخافه بما يرجون أن يطأه ، وأما حزنه فلا جواب عنه لانه في
 حد ذاته لا بد منه وليس في استطاعتهم منه ، إذ هو لازم لفراقه له ولو فراقا
 قليلا فيه منفعة ليوسف في صحته بترويض جسمه في ضحى الشمس وهبوب الرياح
 وحركة الاعضاء في زمن قصير يعود بعده فيزول حزنه ويكون سروره مضاعفا لصدقوا

(١٥) فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ النِّجْبِ
 وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
 (١٦) وَجَاءُوا آبَاءَهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ (١٧) قَالُوا يَا أَبَانَا مَاذَاذَا ذَهَبْنَا
 نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذَّئْبُ وَمَا أَنْتَ
 بِمُؤْمِنٍ لِّدَاوُلُو كُنَّا صَادِقِينَ (١٨) وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ،
 قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ
 عَلَى مَا تَصِفُونَ

هذه الآيات الاربع في بيان ما نفذوا به عزمهم بالفعل ، وما اعتذروا به
 لأبيهم من كذب ، وما قائلهم من تكذيب وصبر ، واستعانته بالله عز وجل ، قال
 ١٥ ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ في الند من ليثهم التي استنزلوا فيها أباه عن امساكه

١٨ إلقاءه في الحب وما واه الله اليه ، بكأؤهم وكذبهم على أبيهم فيه (التفسير: ج: ١٢)

عنده ﴿ وأجمعوا أن يجملوه في غيابة الحب ﴾ أي أزمعوه وعزموا عليه عزما اجماعيا لا تردد فيه بعد ما كان من اختلافهم قبل في قتله أو تعريبه ، وجواب « لما » محذوف للملم به مما قبله وما بعده وتقديره نفذوه بأن أنقوه في غيابة ذلك الحب بالفعل ﴿ وأوحينا اليه ﴾ عند إلقاءه فيه وحيا إلهاميا علم أنه منا مضمونه : وربك ﴿ لتنبأهم بأمرهم هذا ﴾ ملك إذ يظهر لك الله عليهم ويدلهم لك ويجعل رؤياك حقا ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ يومئذ بما آتاك الله ، أو الآن بما يؤتيك في عاقبة هذه الفعل التي فعلوها بك ، أو بهذا الوحي في الحب وهو الرتبة الاولى من مراتب التكليم الالهي للانبياء بعد التمهيد له بالرؤيا الصادقة . وقد هون الله تعالى على يوسف مصيبته به فلم أنها مصيبة في الظاهر نعمة في الباطن ، وقد نقلوا عن السدي أن إخوة يوسف طفوا في القسوة عليه والتنكيل به فقالوا وفعلوا مالا يصدر مثله إلا عن رعاع الناس وأراذل المجرمين الظالمين ، وما هي إلا الاسرائيليات المنفرة من الاسلام والسلمين .

١٦ ﴿ وجاءوا أباهم عشاء يبكون ﴾ أي جاءوه في وقت العشاء إذ خالط سواد الليل بقية بياض النهار فحماه حل كونهم يبكون ليعنوه بما يقون وقد بينه تعالى بقوله :

١٧ ﴿ قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق ﴾ أي ذهبنا من مكان اجتماعنا الى السباق يتكاف كل منا أن يسبق غيره ، فالاستباق تكلف السبق وهو القرض من المسابقة والتسابق بصيغتي المشاركة التي يقصد بها الغلب ، وقد يقصد لذاته أو لقرض آخر في السبق ومنه (فاستبقوا الخيرات) فهذا يقصد به السبق لذاته لا للغلب ، وقوله الآتي في هذه السورة (واستبقا الباب) كان يقصد به يوسف الخروج من الدار هربا من حيث تقصد امرأة العزيز باتباعه إرجاعه ، وصيغة المشاركة لا تؤدي هذا المعنى ، ولم يظن الزمخشري علامة اللغة ومن تبعه لهذا الفرق الدقيق

﴿ وتركنا يوسف عند متاعنا ﴾ من فضل الثياب وما عون الطعام والشراب

علم يعقوب بكذب أولاده بقولهم وبالدم على قميصه وصبره واستمائه بربه ١٩

(مثلاً) يحفظه إذ لا يستطيع جاراتنا في استبقائنا الذي برحق به قوانا ﴿ فَأَكَلَهُ الذُّبُّ ﴾
إذ أوغلنا في البعد عنه فلم نسمع صراخه واستمائه ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ﴾ أي
بصدق لنا في قولنا هذا الاتهامك إيانا بكرة يوسف وحسدنا له على تفضيلك إياه
علينا في الحب والعطف ﴿ ولو كنا صادقين ﴾ في الامر الواقع أو نفس الامر، أو
ـ ولو كنا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقنا في هذا الخبر لشدة وجدك بيوسف

١٨ ﴿ وجاؤا على قميصه بدم كذب ﴾ المراد من هذه الجملة الفدة في بلاغتها
أنهم جاؤا بقميصه ملطخا ظاهره بدم غير دم يوسف يدعون أنه دمه ايشهد لهم
بصدقهم فكان دليلاً على كذبهم ، فنكر الدم ووصفه باسم الكذب مبالغة في
ظهور كذبهم في دعوى أنه دمه حتى كأنه هو الكذب بعينه ، فالرب تضع المصدر
موضع الصفة للمبالغة كما يقولون شاهد عدل ، ومنه * فهن به جود وأنتم به بخل *
وقال « على قميص » ليصور للقارئ والسامع أنه موضوع على ظاهره وضما متكلفا
ولو كان من أثر اقتراس الذنب له لكان القميص ممزقا والدم متناغلا في كل قطعة

منه ، ولهذا كله لم يصدقهم ﴿ قال بل سولت لكم انفسكم أمراً ﴾ هذا إضراب
عن تكذيب صريح تقديره : إن الذنب لم يأكله بل سلبت لكم الامارة بالسوء أمراً
إمراً ، وكيداً نكراً ، وزينته في قلوبكم فطوعته لكم حتى اقترتموه ، أي هذا

أمركم وأما أمري معكم ومع ربي ﴿ فصبر جميل ﴾ أو فصبري صبر جميل لا يشوه
جماله جزع اليائسين من روح الله ، القانطين من رحمة الله ، ولا الشكوى إلى

غير الله ﴿ والله المستعان على ما تصفون ﴾ من هذه المصيبة لا أستعين على إحاطها
غيره أحدا منكم ولا من غيركم

هذا هو الفصل الاول من قصة يوسف وهو صفوة الحق من أحسن القصص
بما فيه من الدقة والعبرة ، وقد شوهه رواة الاساطير والفتريات الاسرائيلية بما
ظنوا أنه من أخبار التوراة وما هو منها ومن شاء فليقرأ هذا الفصل من قصة يوسف
في سفر التكوين ليرى الفرق البعيد بين كلام الله وكلام البشر ، وليعلم المغرور

بما نقله للمفسرون من الاسرائيليات فيها كالسدي الكبير الذي هو أقل كذبا وأكثر
إتقاناً لاساطيره من السدي الصغير ، أن كل ما فيها من الزيادة لا أصل له عند
أهل الكتاب ، ولا هو مروي عن نبينا ﷺ فهو كذب صراح (*)

(*) الفصل أو الاصحاح ٣٧ من سفر التكوين

وسكن يعقوب في أرض غربة أيه في أرض كنعان ٢ هذه مواليد يعقوب
إذ كان يوسف ابن سبع عشرة سنة وكان يرعى مع اخوته الغنم وهو غلام عند بني
بلهة وبني زلفة امرأتي أيه . وأتى يوسف بنميتهم الرديئة إلى أبيهم ٣ وأما
إسرائيل فأحب يوسف أكثر من سائر بنيه لانه ابن شيخوخته ، فصنع له قميصا
ملونا ٤ فلما رأى اخوته ان أباهم أحبه أكثر من جميع إخوته أبغضوه ولم يستطيعوا
أن يكلموه بسلام ٥ وحلم يوسف حلما وأخبر اخوته فازدادوا ايضا بغضا له ٦
فقال لهم اسمعوا هذا الحلم الذي حلمت ٧ فها نحن حازمون حزما في الحقل وإذا
حزمتي قامت واتصفت فاحتاطت حزمكم وسجدت لحزتي ٨ فقال له اخوته ألك
ملك علينا ملكا ام تتسلط علينا تسلطا ، وازدادوا ايضا بغضا له من اجل احلامه
ومن اجل كلامه ٩ ثم حلم ايضا حلما آخر وقصه على اخوته ، فقال اني قد
حلمت حلما ايضا وإذا الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدة لي ١٠ وقصه
على أبيه وعلى اخوته فانتهره أبوه وقال له ما هذا الحلم الذي حلمت ؟ هل تأتي انا
وأملك واخوتك لتسجد لك الى الأرض ١١ فحسده اخوته وأما أبوه فحفظ الامر
١٢ ومضى اخوته ليرعوا غنم أبيهم عند شكيم (١) ١٣ فقال إسرائيل ليوسف أليس
اخوتك يرعون عند شكيم ؟ تعال فأرسلك اليهم ، فقال له أنذا ١٤ فقال له اذهب
انظر سلامة اخوتك وسلامة الغنم ورد لي خيرا ، فأرسله من وطاء حبرون (٢) فأتى
الى شكيم ١٥ فوجده رجل وإذا هو ضال في الحقل فسأله الرجل قائلا ماذا تطلب
١٦ فقال انا طالب اخوتي اخبرني اين يرعون ١٧ فقال الرجل قد ارتحلوا من
هنا لاني سمعهم يقولون لنذهب الى دوثان ، فذهب يوسف وراء اخوته فوجدهم
في دوثان ١٨ فلما أبصروهم من بعيد قبلوا اقرب اليهم احتالوا له ليبتوه ١٩ فقال =

(١) وشكيم هذه في محل نابلس اليوم (٢) هي مدينة الخليل ، والوطاء الوادي .

(١٩) وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَرِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَى
هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً وَآلِلَهُ عَلَيْهِ بِمَا يَعْمَلُونَ (٢٠) وَشَرَوْهُ
بِثَمَنِ بَحْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ

= بعضهم لبعض هو ذا هذا صاحب الأحلام قادم ٢٠ قَالَانِ هَلْ تَقْتُلُهُ وَنَظَرَحَهُ
فِي إِحْدَى الْآبَارِ وَنَقُولُ وَحْشٌ رَدِيءٌ أَكَلَهُ فَزَيَّا مَاذَا تَكُونُ أَحْلَامُهُ ٢١ فَسَمِعَ
رَأوْبَيْنُ وَأَقْبَضَهُ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَقَالَ لَا تَقْتُلُهُ ٢٢ وَقَالَ لَهُمُ رَأوْبَيْنُ لَا تَسْفِكُوا دِمَا
أَطْرَحُوهُ فِي هَذِهِ الْبُئْرِ الَّتِي فِي الْبَرِيَّةِ وَلَا تَمْدُوا إِلَيْهِ يَدَايَ ، لَكِي يَنْقُذَهُ مِنْ أَيْدِيهِمْ
لِيَرُدَّهُ إِلَى أَبِيهِ ٢٣ فَكَانَ لَمَّا جَاءَ يُوسُفَ إِلَى إِخْوَتِهِ أَنَّهُمْ خَلَعُوا عَنْ يُوسُفَ قَمِيصَهُ ،
الْقَمِيصَ الْمَلَوْنَ الَّذِي عَلَيْهِ ٢٤ وَأَخَذُوهُ وَطَرَحُوهُ فِي الْبُئْرِ ، وَأَمَّا الْبُئْرُ فَكَانَتْ قَارِعَةً
لَيْسَ فِيهَا مَاءٌ ٢٥ ثُمَّ جَلَسُوا لِيَأْكُلُوا طَعَامًا فَرَفَعُوا عَيْنِيهِمْ وَنَظَرُوا وَإِذَا قَافِلَةٌ
إِسْمَاعِيلِيِّينَ مُقْبِلَةٌ مِنْ جَلْمَادٍ وَجَاهِلٍ حَامِلَةٌ كَثِيرَاءَ وَبِلْسَانًا وَلَا ذَنَابًا ذَاهِبِينَ لِيَتْرَكُوا
بِهَا إِلَى مِصْرَ ٢٦ فَقَالَ يَهُوذَا لِأَخَوْتِهِ مَا النَّائِدَةُ إِنْ تَقْتُلْ أَخَانَا وَنَخْفِي دَمَهُ ٢٧
تَعَالَوْا فَنُبَيِّعَهُ لِلإِسْمَاعِيلِيِّينَ وَلَا تَكُنْ أَيْدِينَا عَلَيْهِ لِأَنَّهُ إِخْوَانُنَا وَلِحَنًا فَسَمِعَ لَهُ إِخْوَتُهُ
٢٨ وَاجْتَازَ رَجُلَانِ مِصْرَانِ تِجَارَةً ، فَسَحَبُوا يُوسُفَ وَأَصْعَدُوهُ مِنَ الْبُئْرِ وَبَاعُوا
يُوسُفَ لِلإِسْمَاعِيلِيِّينَ بِعَشْرِينَ مِنَ الْفِضَّةِ فَأَتَوْا يُوسُفَ إِلَى مِصْرَ ٢٩ وَرَجَعَ رَأوْبَيْنُ
إِلَى الْبُئْرِ وَإِذَا يُوسُفَ لَيْسَ فِي الْبُئْرِ فَرَزَقَ ثِيَابَهُ ٣٠ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى إِخْوَتِهِ وَقَالَ الْوَلَدُ
لَيْسَ مَوْجُودًا وَأَنَا إِلَى أَيْنَ أَذْهَبُ ٣١ فَأَخَذُوا قَمِيصَ يُوسُفَ وَذَبَحُوا ثِيَابًا مِنْ
الْعِزَّى وَغَسَّوْا الْقَمِيصَ فِي الدَّمِ ٣٢ وَأَرْسَلُوا الْقَمِيصَ الْمَلَوْنَ وَأَحْضَرُوهُ إِلَى أَبِيهِمْ
وَقَالُوا وَجَدْنَا هَذَا حَقَّقَ أَقْمِيصَ ابْنِكَ هُوَ أَمْ لَا ؟ ٣٣ فَتَحَقَّقَهُ وَقَالَ قَمِيصُ ابْنِي
وَحْشٌ رَدِيءٌ أَكَلَهُ ، افْتَرَسَ يُوسُفَ افْتَرَسًا ٣٤ فَرَزَقَ يَهُوْبُ ثِيَابَهُ وَوَضَعَ مِسْحًا
عَلَى حَقْوِيهِ وَنَاحَ عَلَى ابْنِهِ أَيْامًا كَثِيرَةً ٣٥ فَقَامَ جَمِيعُ بَنِيهِ وَجَمِيعُ بَنَاتِهِ لِيَعْرِضَهُ قَائِلًا
أَنْ يَعْزَى وَقَالَ أَنِّي أَنْزِلُ إِلَى ابْنِي نَائِلًا إِلَى الْهَامِيَّةِ وَبِكِي عَلَيْهِ أَبُوهَ ٣٦ وَأَمَّا
الْمِصْرَانِ تِجَارَةً فَبَاعُوهُ فِي مِصْرَ لِعُوطِيفَارِ خَصِي فِرْعَوْنَ رَئِيسِ الشَّرْطِ

٢٢ إخراج السيارة ليوسف وأخذ بضاعة وبيعه بثمن بخس (التفسير: ج ١٢)

هاتان الآيتان في استبعاد قافلة من التجار ليوسف (ع م) والاتجار به
 ١٩ ﴿وجاءت﴾ ذلك المكان الذي كانوا فيه ﴿سيارة﴾ صيغة مبالغة
 من السير (كجواله وكشافة) أي جماعة أو قافلة وفي سفر التكوين أنهم كانوا من
 الاسماعيليين أي من العرب ﴿فأرسلوا واردم﴾ المختص بورود الماء للاستقاء
 لهم ﴿فأدلى دلو﴾ أي أرسله ودلاه في ذلك الجب فتعلق به يوسف فلما خرج ورآه
 ﴿قال يا بشرى هذا غلام﴾ يبشر به جماعته السيارة . قرأها الجمهور يا بشراي
 بالاضافة إلى ياء التكلم والكوفيون بدونها وأمال ألفها حمزة والكسائي . ونداء
 البشري معناه أن هذا وقتها وموجبها فقد آن لها أن تحضر ، ومثله قولهم :
 يا أسفا ويا أسفي ، ويا حسرتا ويا حسرتي ، إذا وقع ما هو سبب لذلك . فاستبشر
 به السيارة ﴿وأمره بضاعة﴾ أي أخفوه من الناس لئلا يدعيه أحد من أهل .
 ذلك المكان لاجل أن يكون بضاعة لهم من جملة تجارتهم . والبضاعة ما يقطع
 من المال ويفرز للتجار به ، مشتق من البضع وهو الشق والقطع ومنه البضعة
 والبضع من العدد وهي من ثلاث إلى تسع والبضعة من اللحم وهي القطعة . وما
 قيل من أن الذين أسروه هم الوارد الذي استخرجه ومن كان معه دون سائر
 السيارة أو أن الضمير في أسروه لاختوة يوسف فهو خلاف الظاهر ﴿والله علم
 بما يعملون﴾ أي بما يعمل به هؤلاء السيارة وما يعمل إخوة يوسف فلعل منهم
 أرب في يوسف : السيارة يدعون بالباطل أنه عبد لهم فيتجرون به ، وإخوة يوسف
 أمرم مع أبيهم في إخفائه وتفريبه ودعوى أكل الذئب إياه معلوم وأنه كيد
 باطل . وحكمة الله تعالى فيه فوق كل ذلك

٢٠ ﴿وشروه بثمن بخس دراهم معدودة﴾ شري الشيء يشريه باعه
 واشتراه ابتاعه ، أي باعوه بثمن قليل ناقص عن ثمن مثله على أنه ليس له مثل ، هو
 دراهم لادنائر ، معدودة لاموزونة ، وإنما يعد القليل ويوزن الكثير ، وكانت
 العرب تزن ما يبلغ الاوقية وهي أربعون درهما فما فوقها وتمد مادونها ، ولهذا

یمبرون عن القلیلة بالمعدودة ، والبخس فی اللغة الناقص والمعیب (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) وروى تفسیره هنا بالحرام وبالنظم لأنه بیع حر فیکون وصفه بدرام معدودة مستقلاً لتفسیراً لبخس وظاهر النظم ان الذين شرهه هم السیارة وفي سفر التكوين أن اخوته فرروا بیعه للاممعیلین ، وقد أخرجه من الجب جماعة من مدین وباعوه لهم وقد بعد ذکرهم ، ویمحتمل أن یکون لفظ شره قد استعمل بمعنى اشتروه وهو مسموع ، ویکون المراد أنهم اشتروه من اخوته بشمن بخس ثم باعوه فی مصر بشمن بخس أيضاً ، وهو ادماج من دقائق الایجاز ، وأما الثمن البخس الذي بیع به ففی سفر التكوين أنه کان عشرين (شاقلاً) من الفضة وقدر علماء التاريخ القديم الشاقل بخمسة عشر غراماً من الوزن العشري اللاتینی المعروف فی عصرنا فیکون ثمنه ٣٠٠ غرام من الفضة وهي تقرب من ٩٤ درهماً من دراهمنا اليوم، وعن ابن مسعود (رض) أنه عشرون درهماً ولعله سمعه عن اليهود فظن أن العشرين عندهم هي الدرهم عند العرب ﴿ و كانوا فیہ من الزاهدين ﴾ أي وكان هؤلاء الذين باعوه من الراغبین عنه الذين یفنون الخلاص منه مثلاً یظهر من بطالهم به لانه حر، والثمن لم یکن مقصوداً لهم ولهذا قنعوا بالبخس منه

حادثۃ یوسف مع امرأۃ العزیز

(٢١) وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مَرْأَتَهُ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ، وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٢) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

(هاتان الآيتان تمهيد للقصة في وجهة نظر مشترية فيه وتمكين الله له وتعليمه وغلبه على أمره وإبتاؤه حكما وعلما وشهادته بأحسانه)

٢١ وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه ﴿ لم يبين القرآن اسم الذي اشتراه من السيارة في مصر ولا منصبه ولا اسم امرأته لان القرآن ليس كتاب حوادث وتاريخ ، وإنما قصصه حكم ومواظ وعبر وتهذيب ، ولكن وصفه النسوة فيما يأتي بلقب العزيز وهو اللقب الذي صار لقب يوسف بعد أن تولى إدارة الملك في مصر فالظاهر أنه لقب أكبر وزراء الملك ، وللمفسرين أقوال في اسمه واسمها واسم ملك مصر ليس للقرآن شأن فيها . وفي سفر التكوين أنه كان رئيس الشرط وحامية الملك وناظر السجون ، وإن اسمه فوطيفار ، ووصف فيه بالخفي ولكن الخصيان لا يكون لهم أزواج فقيل في تصحيحه لعله لقب لا يقصد به هذا المعنى . وقد فُرس هذا الوزير الكبير في يوسف أصدق الفراسة إذ أوصى امرأته بإكرام مشواه ، والمثوى مصدر واسم مكان من ثوى بالمسكان يثوي (كرمي يرمي) ثواء أي أقام ، فتضمنت هذه الوصية إكرامه وحسن معاملته في كل ما يختص بإقامته بحيث يكون كواحد منهم ولا يكون كالعبيد والخدم ، وعلى ذلك بما يدل على أمره ورجائه فيه وهو ﴿ عسى أن ينفعنا ﴾ بالقيام ببعض شئوننا الخاصة أو شئون الدولة العامة لما يلوح

عليه من مخالب الذكاء والنباهة ﴿ أو نتخذة ولدا ﴾ فيكون قررة عين لنا ، ووارثا لمجدنا ومالنا ، إذا تم رشده وصدقت فراستي في نجاحته ، وفهم من هذا الرجاء أن العزيز لم يكن له ولد وما كان يرجو أن يكون له ، وروي أنه كان عتقا وكان رجاؤه هذا كرجاء امرأة فرعون موسى فيه من بعده ، وكانت صالحة ماهرة ، وأما العزيز فكان ذكيا صادق الفراسة فاستدل من كمال خلق يوسف وخلقته ، وذكائه وحسن خلاله ، على أن حسن عشرته وكرمه وفادته وشرف تربيته ، خير متمم لحسن استعداده الفطري ، إذ لا يفسد أخلاق الأذكاء إلا البيئة الفاسدة وسوء

القدوة ، وما كان الا صادق الفراسة ﴿ وكذلك مكنا ليوسف في الارض ﴾ أي وعلى هذا النحو من التدبير والتسخير جعلنا ليوسف مكانة عالية في أرض مصر كان هذا العطف عليه والرجاء فيه من هذا العزيز مبدأها ليقع له في بيته ثم في السجن ما يقع من التجارب والاتصال بساقي الملك فيكون وسيلة للوصول اليه

﴿ ولعلمه من تأويل الاحاديث ﴾ كتعبير الرؤيا ومعرفة حقائق الامور ما ينتهي به إلى الغاية من هذا التمكين ، وقوله الملك (اجعلني على خزانن الارض ايني

حفيظ عليم) وقول الملك له (انك اليوم لدينا مكين أمين) ﴿ والله غالب على أمره ﴾ أي على كل أمر يريد ويقدره فلا يغلب على شيء منه بل يقع كما أراد ، فكل ما وقع ليوسف من اخوته ومن مسترقيه وبائعيه ومن توصية الذي اشتراه لأمراهه باكرام مثواه وبما وقع لهم هذه المرأة وفي السجن قد كان من أسباب ما أراده تعالى له من تمكينه في الارض ، وان كان ظاهره على خلاف ذلك ، ويجه زأن يكون المعنى أو الله غالب على أمر يوسف فهو يديره ويلهمه الخير ولا يكله الى تدبير نفسه واتباع

هواه ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ انه تعالى غالب على أمره بل يأخفون بظواهر الامور ، كما استدلت اخوة يوسف باماده على أن يخلو لهم وجه أيهم ويكونوا من بعد بعده عنهم قوما صالحين. ويقابل الاكثر في هذا المقام يعقوب عليه السلام ، فقد كان يعلم ان الله غالب على أمره ، وأقواله صريحة في الدلالة على علمه ما تقدم منها وما تأخر في هذه القصة ، ولكن علمه كلي إجمالي لا يحيط بتفصيل الجزئيات المحبوبة في مطاوي الاقدار كما قلنا من قبل

بدئت هذه القصة ببيان إبتاء الله الحكم والعلم ليوسف عند استكمال سن الشباب وبلوغ الاشد ، وان هذا العطاء جزاء منه سبحانه له على إحسانه في سيرته منذ سن التمييز لم يكن مسيقا في شيء قط ، وختمت بشهادته تعالى بما كان من اقتناع العزيز ببراءته من الخطيئة والتبائت امرأته بها وحدها قال عز وجل :

٢٢ ﴿ ولما بلغ أشده ﴾ أي رشدده وكال قوته وشدته باستكمال نموه البدني والعقلي ﴿ آتيناه حكما وعلما ﴾ أي وهبناه حكما إلهاميا وعقليا بما يمرضه أر عليه

من التوازل والمشكلات مقررونا بالحق والصواب، وعلمنا لدنيا وفكرنا بحقائق ما يعنيه من الامور ، وهذه السن في عرف الاطباء تتم في خمس وعشرين سنة، ولاهل اللغة ورواة التفسير فيها أقوال فمن عكرمة أنها ٢٥ سنة وعن ابن عباس انها ثلاث وثلاثون سنة ولعله أخذ من قوله تعالى في كمال البنية الانسانية (حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة) فجعلها درجتين بلوغ الاشد وبلوغ الاربعين وهي سن الاستواء كما قال في موسى (٢٨ : ١٤) فلما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين) فالاول مبدأ استكمال النمو العضلي والعصبي والثاني مستواء ، وبه يتم الاستعداد للنسب ووجي الرسالة وقد ثبت عن علماء النفس والاجتماع ان الانسان يظهر استمداه العقلي والعلمي بالتدرج حتى اذا بلغ خمساً وثلاثين سنة لا يظهر فيه شيء جديد من العلم الكسبي غير ما ظهر من بدء سن التمييز الى هذه السن ، وإنما بكل ما كان ظهر منه اذا هو ظل مزاولاً له ومشتغلاً بتشكيله ، وقد بينا ذلك في تفسير قوله تعالى (١٠ : ١٦) فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون) وفصلناه في كتاب الوحي المحمدي وقد ظهر حكم يوسف وعلمه بعد بلوغ أشده في مصر كما يأتي تفصيله في مواضعه ﴿ وكذلك نجزي المحسنين ﴾ أي وكذلك شأننا وسنتنا في جزاء المتحلين بصفة الاحسان ، الثابتين عليه بالاعمال ، الذين لم يدنسوا فطرتهم ولم يدسوا أنفسهم بالاساءة في أعمالهم ، تؤتيهم نصيباً من الحكم والحق والعدل ، والالم الذي يزينة ويظهره القول الفصل ، فيكون له بكل محسن حظه من الحكم الصحيح والالم النافع بقدر إحسانه ، وبما يكون له من حسن التأثير في صفاء عقله ، وجودة فهمه وفقهه ، غير ما يستفيد بالكسب من غيره ، لا يؤتى مثله المشيئون باتباع أهوائهم وطاعة شهواتهم ، وقال ابن جرير الطبري : وهذا وان كان مخرج ظاهره على كل محسن فالمراد به محمد ﷺ يقول له عز وجل كما فعلت هذا يوسف من بعد ما لقي من اخوته ما لقي... فكذلك أفعل بك فانجيك من مشركي قومك الذين يقصدونك بالعداوة وامكن لك في الارض الخ وأقول لاشك أرهذه السنة في جزاء المحسنين عامة ولكل محسن منها بقدر إحسانه ، وإذن يكون حظ محمد ﷺ أعظم من حظ يوسف وغيره من الانبياء عليهم السلام

(٢٣) وَرَاوَدَتْهُ الْيَاسِيَةُ فِي يَتِيمِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتْ الْأَبْيُوبَ وَقَالَتْ: هَيْتَ لَكَ ، قَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ ، إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ، إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٤) وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ، كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢٥) وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ، قَالَتْ مَا جَزَاؤُهُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

(مسألة المراودة والهـم والمطاردة)

٢٣ ﴿ وراودته التي هو في يتيها عن نفسه ﴾ هذه الجملة مطبوعة على جملة وصية العزيز لامراته باكرام مثواه وما عليها به من حسن الرجاء فيه ، وما يئنه الله تعالى من عنايته به وتمهيد سبيل الكمال له بتمكينه في الأرض ، يقول ان هذه المرأة التي هو في يتيها نظرت اليه بغير العين التي نظر اليه بها زوجها ، وأرادت منه غير ما أراده هو وما أراده الله من فوقهما ، هو أراد ان يكون قهرمانا أو ولداً لها ، والله أراد أن يمكن له في الارض ويجعله سيد البلاد كلها ، وهي أرادت ان يكون عشيقا لها ، وراودته عن نفسه أي خادعته عنها وراوغته لأجل ان يروا ويريد منها ما يريد من مخالفا لأرادته هو وإرادة ربه ، والله غالب على أمره ، قال في الصباح المنير : أراد الرجل كذا إرادة وهو الطلب والاختيار ، وراودته على الامر مراودة وروادا من باب قاتل طلبت منه فعله وكأن في المراودة معنى المحادعة لان المراد يتلطف في طلبه تلطف المحادع ويحرم حرمه . وقال الراغب :

المرادة أن تنازع غيرك في الإرادة فتريد غير ما يريد ، أو ترد غير ما يرود ، وذكر شواهد الآيات في هذه القصة ومنها قول إخوة يوسف له (سنارود عنه أباه) أي نحتال عليه ونخدعه عن إرادته ليرسل أخاه معنا. وقال في أساس البلاغة: ورادوه عن نفسه خادعه عنها وراوغه ، وقال في الكشف المرادة مفاعلة من راد يرود إذا جاء وذهب ، كأن المعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل الخادع عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج من يده ، بمحتال أن يغلبه عليه ويأخذه منه ، وهي عبارة عن التحيل لمواقفته إياها ولو رأته منه أدنى ميل إليها وهي تخلو به في مخادع بيتها لما احتاجت إلى مخادعته بالمرادة ، ولما خابت في التعريض له بالمغازلة والمهازلة ، فنزلت إلى المكشوفة والمصارحة ، إذ كان كل ماسبقه منها وحدها لم يشار كها فيه ،

﴿وغلقت الأبواب﴾ أي أحكمت إغلاق باب المخدع الذي كان فيه وباب البهو الذي يكون أمام الحجرات والغرف في بيوت الكبراء وباب الدار الخارجي ، وقد يكون في أمثال هذه القصور أبواب أخرى متداخلة **﴿وقالت هيت لك﴾** أي هلم أقبل وبادر ، وزيادة «لك» بيان للمخاطب كما يقولون هلم لك وسقيا لك. واقتصر على هذا في التنزيل ، وهو منتهى النزاهة في التعبير ، والله أعلم بما زادته من الإغراء والتبهيج الذي تقتضيه الحال ، وقل رواة الاسرائيليات عنها وكذا عنه من الوقاحة ما يعلم بالضرورة أنه كذب فان مثله لا يعلم إلا من الله تعالى أو بالرواية الصحيحة عنها أو عنه ولا يستطيع أن يدعي هذا أحد كما يأتي قريباً. وهيت اسم فعل قريء بفتح الهاء وكسر هاء مع فتح التاء وبضما كحيث ، وروي أنها لغة عرب حوران ، وكان سبب اختيارها أنها أنحصر ما يؤدي المراد بها كل النزاهة اللائقة بالذكر الحكيم ، وهو ما لم يقله أولئك الرواة لما يخالفه ويتناقضه **﴿قال ماذا الله﴾** أي أعوذ بالله ماذا وأنحصن به فهو يميزني أن أكون من الجاهلين الفاسقين ، كما قال بعد أن استعانت عليه بكيد صواحبا من النسوة (وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين)

وجملة قال ماذا الله الخ بيان مستأنف لجواب يوسف مبني على سؤال تقديره: وماذا قال بعد تسفل المرأة وهي سيدته إلى هذه الدركة من التذلل له ؟ وهو كما قالت

مريم ابنة عمران للملك الذي تمثل لها بشراً سوياً (إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) وعلل هذه الاستعانة بقوله (إنه ربي أحسن مشراي) أي إنه تعالى وني أمري كله أحسن مقامي عنكم وسخركم لي بما وقفي له من الأمانة والضيانة فهو يعيذني ويمصني من عصيانه وخيانتكم، ويحتمل أنه أراد بربه مالكه العزيز في الصورة وإن كان حراً مظلوماً في الحقيقة، كما يقال رب الدار، وكان من عرفهم إطلاقه على الملوك والمظالم كما يأتي في قوله عليه السلام لساقى الملك في السجن (إذكرني عند ربك) ولكن الله عاقبه أنه لم يذكر حيثئذ ربه، فكان نسبانه له سبباً لطول مكثه في السجن كما يأتي، ثم إنه قال لرسول الملك اذ جاءه يطلبه لأجله (ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربي بكيدهن عليم) وعلى هذا القول وقد جرى عليه الجمهور يكون الضمير في «إنه» ما يسمونه ضمير الشأن والقصة أي إن الشأن الذي أنافيه هو أن سيدي المالك لرقبتي قد أحسن معاملتي في أقامتي عنكم وأوصاك بأكرام مثواي فلن أجزيه على إحسانه بشر الاساءة وهو خيانتته في أهله، وهذا التفسير تمليل رد مرادتها بعد الاستعانة بالله منها، لا تمليل الاستعانة نفسها كالأول، والفرق بينهما دقيق لما بينهما من العموم في الأول والخصوص في الثاني. ثم علل امتناعه بما هو خاص بزاهة نفسه فقال

(إنه لا يفلح الظالمون) لأنفسهم وللناس كالتخيانة لهم والتعدي على أعراضهم وشرفهم، لا يفلحون في الدنيا يبلوغ مقام الإمامة الصالحة والرياسة العادلة، ولا في الآخرة بجوار الله ونعيمه ورضوانه. وفي جملة الجواب من الاعتصام والاعتزاز بالإيمان بالله والأمانة للسيد صاحب الدار والتعريض بخيانة امرأته له المتضمن لاحتقارها ما أضرم في صدرها نار الغيظ والانتقام، مضاعفة لنار الغرام. وهو ما بينه تعالى بقوله مؤكداً بالقسم لأنه مما ينكره الاختيار من شرور الفجارة:

٢٤ (ولقد همت به) أي وتالله لقد همت المرأة بالبطش به لعصيانه أمرها، وهي في نظرها سيدته وهو عبدها، وقد أذلت نفسها له بدعوته العريضة إلى نفسها بعد الاحتيال عليه بمراودته عن نفسه، ومن شأن المرأة أن تكون مطلوبة لا طالبة.

ومراودة عن نفسها لامراودة ، حتى ان حاة الانوف من كباراء الرجال ،
ليطشظون الروس لفتيرات الحسان ربات الجمال ، ويذلون لمن مايمنزون به من
الجاه والمال ، بل إن الملوك ليدلون أنفسهم لملاوكهم وازواجهم ولا يأبون ان
يسموا أنفسهم صيداً لمن ، كما روي عن بعض ملوك الاندلس :

نحن قوم تذبينا الاعين النجى لى على أننا نذيب الحديد
هترانا لدى الكربة أحراراً رأ وفي السلم للملاح عبيداً

ولكن هذا العبد المبراني الخارق للطبيعة البشرية في حسنه وجماله ، وفي
جلاله وكأله ، وفي إياه وتألمه ، قد عكس القضية ، وخرق نظام الطبيعة والعوائد
بين الجنسين ، فأخرج المرأة من طبع أنوثتها في إدلالها وتمنمها ، وهبط بالسيدة المالكة
من عزة سيادتها وسلطانها ، ودهور الاميرة (الارستقراطية) من عرش عظمتها
وتكبرها ، وأذلها لبعدها وغادها ، بما هو نه عليها : قرب الوساد ، وطول السواد (١)
والخلوة من وراء الاستار والايواب ، حتى انها لتراوده عن نفسه في مخدع دارها ، فيصد
عنها علواً ونفارا ، ثم تصارحه بالدعوة إلى نفسها فيزداد عتواً واستكباراً ، معتزلاً
عليها بالديانة والامانة ، والترفع عن الخيانة ، وحفظ شرف سيده وهو سيدها
وزوجها وحقه عليها أعظم ، ان هذا الاحتقار لا يطاق ، ولا علاج لهذا القاتن
المتنمر إلا تذليله بالانتقام ، هذا ماثار في نفس هذه المرأة الفتوة بطبيعة الحال
(كما يقال) وشرعت في تنفيذه أو كادت ، بأن همت بالبش به في ثورة غضبها ، وهو
انتقام مهمود من مثلها وعن دونها في كل زمان ومكان ، وأكثر بما ترويه لنا منه
قضايا المحاكم وصحف الاخبار ، وكاد يرد صياها ويدفه بمثله وهو قوله تعالى
﴿وم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ ولكنه رأى من برهان ربه في سريرة نفسه ،
ما هو مصداق قوله تعالى (والله غالب على أمره) وهو إما النبوة التي تبلي الحكم

(١) السواد بالفتح شغص الانسان وبالكسر مصدر ساوده اذا ساره ف قرب
سواده من سواده أي شغصه من شغصه . والكلمة لابنة الخضم اعتذرت بها عن
نفسها بعد ان فتنت فقيل لها : لم... وأنت سيدة قومك ؟ فقال لها فارسيتها مثلاً يجب أن
يعتبر به الذين يتساهلون في السماح لنسائهم بالخلوة بالرجال من الخدم فضلاً عن غيرهم

﴿يوسف من ١٢﴾ صرفه تعالى عنه السوء والفحشاء لانه من عباده المخلصين ٣١

والعلم الذين آتاه الله إياهما بمد بلوغ الاشد ، وشاهده قوله تعالى (قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورا مينا) وإما معجزتها كما قال تعالى لموسى في آيتي العصا واليد (فذاتك برهانان من ربك) وإما مقدمتها من مقام الصديقية العليا وهي مراقبته ﷻ تعالى ورؤية ربه متجليا له ناظرا اليه ، وفاقا لما قاله أخوه محمد خاتم النبيين في تفسير الاحسان « أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فإنه يراك » فيوسف قد رأى هذا البرهان في نفسه ، لاصورة أيه متمثلة في سقف الدار ، ولا صورة سيده العزيز في الجدار ، ولا صورة ملك يعضه بآيات من القرآن ، وأمثال هذه الصور التي رسمتها أخيلة بعض رواة التفسير المأثور بما لا يدل عليه دليل من اللغة ولا العقل ولا الطبع ولا الشرع ، ولم يرو في خبر مرفوع إلى النبي ﷺ في الصحاح ولا فيما دونها ، وما قلناه هو المتبادر من اللغة ووقائع القصة ، ومقتضى ما وصف الله به يوسف في هذا السياق وغيره من السورة ولا سيما قوله في أوله (وكذلك نجزي المحسنين) وما فسر النبي ﷺ به الاحسان ، وقوله في تكميله ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ﴾ أي كذلك فعلنا وتصرفنا في أمره لنصرف عنه دواعي ما أرادته به أخيرا من السوء وما راودته عليه قبله من الفحشاء ، بحصانة أو عصمة من تحول ذون تأثير دواعيها الطبيعية في نفسه ، فلا يصيبه شيء يخرج به من جماعة المحسنين الذين شهدنا له بأنه منهم ، إلى جماعة الظالمين الذين ذمهم وشهد هو في رده عليها بأنهم لا يفلحون وشهادته حق

﴿ إنه من عبادة المخلصين ﴾ بفتح اللام وهم آباؤه الذين أخلصهم ربهم وصفام من الشوائب وقال فيهم (٣٨ : ٤٥) واذكر عبادة ابراهيم واسحاق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار ٤٦ إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار ٤٧ وانهم عندنا من المصطفين الاخيار) وقد قلنا في أول القصة ، إن يوسف هو الحلقة الرابعة في سلسلتهم الذهية ، وإن آباء بشره بذلك بمد أن قص عليه رؤياه إذ قال له ﴿ وكذلك يجتبيك ربك ﴾ فالاجتباء هو الاصطفاء ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (المخلصين) بكسر اللام . والقراءتان متفقتان متلازمتان فهم مخلصون ﷻ في إيمانهم به وحبه وعبادتهم له ، ومخلصون عنده بالولاية والنبوة والعناية

والوقاية من كل ما يبعدهم عنه ويستخطه عليهم، والجملة تعليل لصرف الله السوء والفحشاء عنه، ولم يقل لنصرفه عن السوء والفحشاء فإنه لم يعزم عليهما بل لم يتوجه اليهما فيصرف عنهما، وهم لأول وهلة بدفع صياهاهم بأمر مشروع وجد مقتضيه مقترنا بالمانع منه وهو رؤيته برهان ربه فلم ينفذه، فكان الفرق بينهما وهمه أنها أرادت الانتقام منه شفاء لنبيها وأهانتها لها فلما رأى أماره وثوبها عليه استعد للدفاع عن نفسه وهم به، فكان موقفها موقف الواثبة، والاستعداد للمضاربة، ولكنه رأى من برهان ربه وعصمته ما لم تر هي مثله، فألمحه أن الفرار من هذا الموقف هو الخير الذي تتم به حكته سبحانه وتعالى فيما أعده له، فاجأ إلى الفرار ترجيحاً للمانع على اللقضي، وتبعته هي مرحة للمقتضي على المانع حتى صار جزماً، واستبقا باب الدار، وكان من أمرها ما يأتي بيانه في الآية التالية، ونقدم عليه رأي الجمهور في المم من الجانيين

﴿ رأي الجمهور في همت به وهم بها وبيان بطلانه ﴾

ذهب الجمهور المحدثون بالروايات إلى أن العنى أنها همت بفعل الفاحشة ولم يكن لها معارض ولا مانع منها، وهم هو يمثل ذلك ولولا أنه رأى برهان ربه لا قدرها، ولم يستح بعضهم أن يروى من أخبار احتياجه وتموكة فيه ووصف أنها ك وإسرافه في تنفيذه، وتهتك المرأة في تبذلها بين يديه، ما لا يقع مثله الا من أوقع الفساق المفسدين المستهترين، الذين طال عليهم عهد استباحة الفواحش وألفتها حتى خلعوا العذار، ونجسوا من جلايب الحياء، وأمسوا عراة من لباس التقوى وحلل الآداب، كأهل مدينة هذا العصر من الرجال والنساء في مواخير البغاء السرية، وما يقرب منه في حمامات البحر الجهرية، حتى كادوا يعيدون للعالم فجور مدينة (بومباي) الرومانية، التي خسف الله بها وأمطر عليها من براكين النار مثلما أمطر على قرية قوم لوط من قبلها، فان مثل هذا الذي اقتروه في قصة هذا النبي الكريم لا يقع مثله ممن ابتلي بالمصيبة أول مرة من سليمان الفطرة، ولا من سذج الاعراب الذين لم تغلبهم هبوة الشهوة الجامحة على حياتهم الفطرية وإيمانهم وحيائهم من نظر ربههم اليهم

فضلا عن نبي عصمه الله ووصفه بما وصف وشهد له بما شهد، وقد بلغ بعضهم (كالسدي) الجهل بالدين والوقاحة وقلة الادب ان يزعموا ان يوسف عليه السلام لم يبرهناوا واحدا بل رأى عدة براهين من رؤية والده متمثلا له منكرا عليه ، وتكرار وعظه له ، ومن رؤية بعض الملائكة ونزولهم عليه باشد زواج القرآن بآيات من سورة ، فلم تنبهه من شبهة ، ولم تنبهه عن غيه ، حتى كان أن خرجت شهوته من أظفاره ، ومعنى هذا أنه لم يكف إلا عجزاً عن الامضاء ، أفبهذا صرف الله عنه سوء والفحشاء ، وكان من عباد الله المحاصرين ، وأنبيائه المصطفين المجتبيين الاخيار ؟

ولئن كان عقلاء المفسرين أنكروا هذه الروايات الاسرائيلية الخفقاء ، حماية لعقيدة عصمة الانبياء ، فانه لم يكذب أحد من تأثير بعضها في أنفسهم ، وتسليمهم لهم ان الهمم من الجانبين كان بمعنى العزم على الفاحشة ، إلا من خالف قواعد اللغة فقال ان قوله تعالى (وهم بها) جواب لقوله (لولا أن رأى برهان ربه) ومن قال إن جوابه محذوف دل عليه ما قبله ، فهو على هذين القولين لم يهيم بشيء ، وهو خلاف للتبادر من العبارة أو ظاهرها ، وتأوله بعضهم بأن همم بالفاحشة بمقتضى الداعية الفطرية لا ينافي العصمة وإنما ينافي طاعتها بدليل ما صح في الحديث ان من همم بسيئة ولم يفعلها لم تكتب عليه ، وان امتناعه عنها بترجيح داعية الايمان وطاعة الله تعالى مع طغيانها وإلحاحها الطبيعي عليه أدل على الايمان والطاعة من كونه لم يفعلها كراهة لها وعزوا عنها لقيحها ، ولم تأويلات من هذا ولقد كانوا لولا تأثير الرواية في غي عنها ،

والتأويل الأخير أوله مقبول وآخره مردود ، فهممنا مرتبتان إحداها الكف عن المعصية جهاداً للنفس وكبحها خوفاً من الله تعالى ، وهي مرتبة الصالحين الابرار ، ومرتبة الكراهة لها والاشتمزاز منها حياء من الله ومراقبة له واستغراق في شهوده ، وهي مرتبة الصديقين والنجيين الاخيار ، الذين اذا عرضت لهم الشهوة المستلذة بالطبع ، بالصورة المحرمة في الشرع ، عارضها من وجدان الايمان ، وتجلي الرحمن ، ما تغلب به روحانيتهم الملكية على طينعتهم الحيوانية ، وهذا مما قد يحصل لمن دون الانبياء منهم ، فكيف بمن يرون برهان ربهم بأعين قلوبهم ، وينمكس نورهم عن

بصائرهم فيلوح لأبصارهم ، كما أشرنا اليه في تفسيره آنفا ؟
ولهذه المرتبة درجات منها فقد الشهوة الطبيعية في هذه الحال ، أو فقد الشعور
بالقدرة على وضعها في الموضع المحرم مع وجودها على أشدها ، ولا عجب قنوى
النفس وانفعالاتها الوجدانية تتنازع فيغلب أقواها أضعفها . حتى ان من الاباحيين
والاباحيات من أهل الحرية الطبيعية من يملك في مثل تلك الخلوة منع نفسه أن
يبيحها لمن يراوده عنها ، لا خوفاً من الله ولا حياء منه لانه غير مؤمن به أو بمقابله ،
بل وفاء لزوج أو عشيق عاهد على الاختصاص به فصده

حدثنا مصور سوري كان زير نساء قاسق أنه كان في بعض الولايات المتحدة
الامريكانية فأعلن في بعض الجرائد أنه يطلب امرأة جميلة لاجل أن يصورها كما
يشاء يجعل معين من المال وهذا مرسوم عند الافرنج ، فجاء عدة من الحسان اختار
إحداهن وخلا بها في حجرته الخاصة وأوصد بابها ، وأمرها بالتجرد من جميع ثيابها ،
فتجردت فطلق يصورها على أوضاع مختلفة من انتصاب وانحناء ، وميل والتواء ،
واقبال وإدبار ، وهو لا يفكر في غير إتقان صناعته ، فرض لها دوار في رأسها ،
فجلس على أريكة للاستراحة فجلس يجانبها ، وأنشأ يلعبها ويداعبها وهي ساكنة
ساكنة ، فتنبه في نفسه من الشعور ما كان غافلاً أو نائماً ، فراودها عن نفسها ،
فتمنعت بل امتنعت ، فعرض عليها المال فأعرضت ، فقال لها أنت حرة في نفسك
ولكنني أرجو منك أن تجيبيني عن سؤال علمي ، هو ما يان سبب هذا الامتناع ؟
فألت سببه أنني عاهدت رجلاً يحبني وأحبه على أن يكون كل منا للآخر لا يشرك في
الاستمتاع به أحداً ، ولا يبتغي به بدلاً ، فقال لها اني أهنتك وأحترم وفاءك
هذا ، ثم أتم صناعته وتقدها الجمل الممين فأخذته وانصرفت

والراجع عندي ان هذه المرأة لم تشته موادة هذا الرجل فتجاهد نفسها على
الامتناع ، وان المانع من اشتهاه توطين نفسها على الوفاء لمشيقتها الاول حتى لم تعد
تتوجه الى الاستمتاع بغيره ، وتوجيه النفس الى الشيء أو عنه هو صاحب السلطان
الأعلى على الارادة ، وتربية الارادة هي أصل التخلق بالفضائل والتخلي عن
الارذائل باتفاق الحكماء والصوفية ، ويسمي هؤلاء سالك طريق الحق مريداً ،

والواصل إلى غايته مرادا ، أي مجتنب مختارا ، وهو لا يكون على كماله الا لاصحاب
 الايمان اليقيني الوجداني ، ومن ذاق عرف ، ومن حرم أنحر ف ، كما قال استاذنا
 في رسالة التوحيد ، ولقد عجبنا أن أنكر علينا بعض المحرومين عن هذا ممن
 قدم بحق من الصالحين قولنا في المقصورة الرشيدية فيمن امتنع من رقية صدر
 فتاة حسناء: أنت قتي خاف مقام ربه مازال ينهى نفسه عن الهوى
 لم يقترف فاحشة قط ولم يعزم ولا تم بها ولا نوى
 بقره منها وصفو نية في معزل تشبه أقصى ما اشتهى
 مما يمنه به شيطانه من حيث لا يطمع منه في خنا
 لكنه استعصم راويا لها ما امر الله به وما نهى

بإذ ظن التنكريف انه فضل نفسه على يوسف عليه السلام ، وأين هذا من ذاك (*)
 وجهة القول ان أعظم مزايا البشر في قوة الارادة فلولها لكان الانسان
 كالحيو ان الاعجم عبد الطبيعة ، ولذلك كانت المرادة احتيالا لتحويل الارادة
 وجعلها خاضعة للمراد ، وإنما يظفر فيها من كانت إرادته أقوى ، وفوق ذلك
 عناية الله تعالى (فتأمل وتدبر)

فإذا كان في أهل الاباحة والحرية المطلقة من تلك إرادتها ولا تلين لمرادها ،
 ولا يغيرها المال وهو المعبود الأكبر لا مثالا في بلادها ، فيحملها على نقض عهدها
 في مثل تلك الخلوة وذلك التجرد بين يدي مصورها ، ولقد كان من أجل الشباب ،
 وأبرعن في تصبي النساء ، أفكثر أو يستغرب في رأي أولئك الرواة أن يكون
 يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم في وراثته الفطرية والادبية ومقام النبوة
 عن آياته الاكرمين ، وما اختصه به ربه وكونه هو الغالب على أمره من تربيته وعنايته ،
 وما شهد له به من العرفان والاحسان والاصطفاء ، وما صرف عنه من دواعي
 السوء والفحشاء ، وما قص علينا من شهادة تلك المرأة له على نفسها بقولها (ولقد
 راودته عن نفسه فاستعصم) أي استمسك بعروة العصمة الوثقى التي لا انفصام
 لها ، ثم ما شهد له به صواحبها من المرادات من قولهم (حاش لله ما علنا عليه
) (*) راجع هذه المسألة في ص ٥٤٥ من جزء التفسير التاسع وما قبلها وما بعدها

من سوء) أي أدنى شيء سيء، ثم ما يدت به شهادتهن من قولها (الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين) أيكثر عليه أو يستغرب منه أن يكون أملك لنفسه من تلك المرأة الاباحية، أو بمنجاة من الهم الذي زعموه، وصوروه بشر ما تصوره، أو بما صورده لهم مظلوم من زنادقة اليهود ليلبسوا عليهم دينهم، ويشوهوا به تفسير كلام ربهم؟ ثم يكون منتهى شوط المنكرين عليهم أن يتأولوا تفسيرهم تأويلاً، والقرآن يتبرأ منه بلفظه وأسلوبه وأدبه وهدايته والعبرة المرادة منه خلاص رسالة المؤمنين به، ولا يقرنك إسناد تلك الروايات إلى بعض الصحابة والتابعين، فلو لم يكن لنا من الأدلة على وضعها عليهم أو تصديقهم لقول بعض اليهود فيها إلا بطلان موضوعها في نفسه، وكونه من علم التيب في القصة التي لم يعلم رسول الله منها غير ما قصه الله عليه في هذه السورة كما صرح به في الآية (١٠٣) آخرها - لو لم يكن لنا من أدلة وضعها غير هذا لكفى، فكيف وهي مخالفة للقرآن في لفظه كمخالفتها له في هدايته أيضاً

رد قول الجمهور في تفسيرهما وهمه عليه السلام

فأنا أرد على جميع من فسروا هم المرأة بغير ما اخترته لاهمه وحده، وأقول لولا الفرور بالروايات الباطلة لم يخطر لاحد منهم غيره، أرد عليهم بعبارة القرآن في مدلولها القوي فهو حجة عليهم فأقول :

أجمع أهل اللغة على أن الهم أنما يكون بالأعمال، لا بالشخص والاعيان، وتحقيق معناه أنه مقاربة فعل تمارض فيه المانم والقنضي فلم يقع لرجحان المانع. وهو الموافق لقول علماء الاصول في التمارض الأعم، ولكن رجحان المانع هنا قد يكون بإرادة صاحب الهم ومنه هم يوسف، وقد يكون من غيره ومنه هم هذه المرأة : كان ههما واحدا وهو البطش بالضرب أو ما في معناه، وكن المانم منه إرادته هو وعجزها هي بهربه، وهاك الشواهد على القسمين

حكى الله عن المشركين في سورتى الانفال والتوبة أنهم (هو اباخراج الرسول ﷺ) من بلاد مكة ولكنهم لم يفعلوا لانهم خافوا ان يستجيب الله غيرهم من العرب فيقوى أمره فخرجوا المانع بارادتهم، وحكى عن المنافقين أنهم (هو بما لم ينالوا) إذ حاروا وأن

يشردوا به بعيره في العقبة منصرفه من غزوة تبوك ، فلم ينالوا مرادهم عجزا منهم وحفظا من ربه له ﷺ وفي معناه قوله تعالى له (ولولا فصل الله عليك ورحمته لممت طائفة منهم أن يضلوك) ولكنه قدم هنا لولا فكان دليلا على أنهم فكروا في ذلك وما قاربوا . وقال في بعض المؤمنين (إذ ممت طائفتان منكم أن تفشلا) أي تتركا المضي مع الرسول للقتال يوم أحد جينا واتباعا لعبد الله بن أبي ومن معه من المنافقين ، ولكن غلب عليهما داعي الايمان فلم تفشلا وهو المعبر عنه بقوله تعالى (والله وليهما) فرجعنا المانع من الفشل بالمقتضي للجihad

وفي السند والصحيحين وغيرها عن ابن مسعود ان النبي ﷺ هم أن يأمر رجلا يصلي بالناس ثم يأمر من يحرق على التخلفين عن صلاة الجمعة بيوثهم - وفي حديث أبي هريرة عند أبي داود والترمذي « ثم آتي قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فأحرقها عليهم » يعني ﷺ أنهم يستحقون هذا حتى كاد يفعله ولكنه امتنع ترجيحاً للمانع على المقتضي

إذا علم هذا فن الحلي أنه لا يصح تفسير (ولقد ممت به) بهذا المعنى الذي أثبتناه بشواهد الكتاب والسنة الا بما قررناه ، وان مقاله الجمهور باطل لحاقفته له ، بل للغة القرآن وهدايته ، وإعما خدعتهم به الروايات الباطلة ، وبإيانه من وجوه (أولها) ان الهم لا يكون الا بفعل لاهاهم والوقاع ليس من أفعال المرأة فتهم به وإعما نصيبها منه قبوله من يطلبه منها بتمكينه منه ، وهذا التمكين هو الذي يثبت به دخول الزوجية الذي تستحق فيه المرأة النفقة من زوجها كما هو مقرر في الفتنة (ثانيها) أن يوصف عليه السلام لم يطلب من امرأة العزيز هذا الفعل فيسمى قبولها لطلبه ورضاها بتمكينه منه مما لها ، فان نصوص الآيات قبل هذه الآية وبمدها تبرئته من ذلك بل من وسائله ومقدماته أيضا ، (ثالثها) لو أن ذلك وقع لكان الواجب في التعبير عنه ان يقال : « ولقد هم بها وممت به » لان الاول هو التقديم بالطلب والوضم وهو الهم الحقيقي ، والهم الثاني متوقف عليه لا يتحقق بدونه (رابعها) أنه قد علم من القصة أن هذه المرأة كانت عازمة على ما طلبته طلبا جازما مصرة عليه ليس عندها أدنى تردد فيه ولا مانع منه يمارض المقتضي له ، فاذن

لا يصح ان يقال إنها همت به مطلقا حتى لو فرض جدلا أنه كان قبولا لطلبه ومواتاة له ، اذ الهم مقارنة الفعل المتردد فيه ، وهو الذي يصح فيما حققناه من إرادة تأديبه بالضرب على أهون تقدير ، فهذا هو التبادر من نص اللغة ومن السياق وأقر به قوله عز وجل

﴿٢٥﴾ واستبقا الباب ﴿ أي فر يوسف من أمامها هاربا الى باب الدار يريد الخروج منه للنجاة منها ترجيحاً للفرار على الدفاع الذي لا يعرف مدهاء ، وتبعته تبغي إرجاعه حتي لا يفلت من يدها وهي لا تدرى أين يذهب اذا هو خرج ولا ما يقول وما يفعل ، وتكلف كل منهما ان يسبق الآخر ، فادركته ﴿ وقدرت قبضه من دبر ﴾ إذ جذبته به من وراءه فانقد ، قالوا إن القد خاص بقطع الشيء أو شقه طولاً والقط قطعه عرضاً ﴿ وألقيا سيدها لدى الباب ﴾ أي وجدا زوجها عند الباب ، وكان النساء في مصر يلقن الزوج بالسيد واستمر هذا الى زماننا ، ولم يقل سيدهما لان استرقاق يوسف غير شرعي وهذا كلام الله عز وجل لا كلام الرجل المسترق له ، ولعله كان قد تبناه بالفعل ، فلما دخل ورآها في هذه الحالة المنكرة ﴿ قالت ماجزاه من أراد بأهلك سوءاً ﴾ أي شيئاً يسوءك مهما يكن صغيراً أو كبيراً كما يدل عليه تنكير (سوءاً) ﴿ إلا ان يسجن ﴾ أي الا سجن يعاقب به ﴿ أو عذاب أليم ﴾ . موجع يؤدبه ويلزمه الطاعة . وكان هذا القول مكرراً وخداعاً لزوجها من وجوه . (أحدها) إيهام زوجها ان يوسف قد اعتدى عليها بما يسوءه ويسوءها . (ثانيها) انها لم تصرح بذنبه لئلا يشتد غضبه فيعاقبه بغير ما تريده كييعه مثلاً . (ثالثها) تهديد يوسف وإنذاره ما يمل به أن أمره بيدها لينضم لها ويطيعها ، فاذأقال يوسف في دفع التهمة الباطلة عنه وإسنادها اليها بالحق ؟ ولولا له لاسبل عليها ذيل الستور ؟

(٢٦) قَالَ هِيَ رَوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي ، وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنَّ

كَانَ قَبِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذَّابِينَ (٢٧) وَإِنَّ

كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٨) فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنْ إِنَّ كَيْدَكُنْ عَظِيمٌ (٢٩) يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ

﴿ آيات لتحقيق زوجها في القضية ﴾

هذه الآيات الأربع في تحقيق القضية وعلم زوجها به براءة يوسف وثبوت خطيئتها وبدى ببيان جوابه الصريح المنتظر بعد اتهامها إياه بالتلويح وهو

٢٦ ﴿ قَالَ هِيَ رَاودَتْنِي عَنْ نَفْسِي ﴾ فامتعت وفرت كما ترى . فصارت النازلة أو القضية باختلاف قوليهما موضوع بحث وتحقيق وقشاور بين زوجها وأهلها لم يبين لنا التنزيل تفصيله لأن المقصود من القصة فيه بيان نزاهة يوسف وقضائه للبرة بها ، وإنما علمنا أن هذا وقع بالفعل ، كما نعلم أنه كان متوقفاً بحكم العادة والعقل ، من قوله تعالى ﴿ وشهد شاهد من أهلها ﴾ أي أخبر عن مشاهدة أو علم كالشهادة ، وقيل حكم مستدلاً بما ذكر ، وقد اختلفوا في هذا الشاهد كما دتتم في المبهمات التي يكثر فيها التخييل والاختراع هل كان صغيراً أو كبيراً أو حكماً أو من خاصة الملك أو حيواناً حتى روي عن مجاهد أنه قال ليس بأني . ولا جان هو خلق من خلق الله : مع قول الله إنه من أهلها ، ولكن الرواية عن ابن عباس وسعيد ابن جبير والضحك أنه كان صبياً في المهد يؤيدها ما رواه أحمد وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « تكلم أربعة وهم صفار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم » وابن جرير عن أبي هريرة قال « عيسى بن مريم وصاحب يوسف وصاحب جريج تكلموا في المهد » وهذا موقوف والرفوع ضعيف وقد اختاره ابن جرير وحكاه ابن كثير بدون تأييد ولا رد ، وأما هذه الشهادة وفسرها بعضهم بالحكم فهي قوله

﴿إِنْ كَانَ قَيْصُهِ قَدَمِنَ قَبْلَ﴾ أي من قدام ﴿فَصَدَقْتُ﴾ في دعواها انه أراد بها سوءاً فانه لما وثب عليها أخذت بتلاييه فجاذبها فاقصد قيصه وهما يتنازعا ويتصارعا ﴿وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في دعواه أنها راودته فامتنع ورفضته وجذبته تريد ارجاعه ﴿وَإِنْ كَانَ قَيْصُهِ قَدَمِنَ دُبُرٍ﴾ أي من خلف ﴿فَكَذَبْتُ﴾ في دعواها انه هجم عليها يريد ضربها ﴿وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في قوله انه فر منها هاربا وهذه الشهادة ظاهرة على التفسير المختار الذي قررناه، ومشكلة على قول الجمهور كما صرح به بعض المدققين

٢٨ ﴿فَلَمَّا رَأَى قَيْصُهِ قَدَمِنَ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِ كُنْ﴾ أي ان هذا العمل ومحاوله التنصل منه بالآتهام من كيد كن المهود منكن معشر النساء ، فهو لم يخص الكيد بزوجه فيقال انه أمر شاذ منها يجب التروي في تحقيقه بأكثر مما شهد به أحد أهلها ، وهو لا يهتم في التحامل عليها وظلمها ، بل هو سنة عامة فيهن في التنصيص من خطيئتهن ، فقد أثبت خطيئتها مستدلا عليها بالسنة العامة لمن في أمثالها ﴿إِنْ كَيْدُ كُنْ عَظِيمٌ﴾ لا قبل للرجال به ولا يفتنون لحيلكن في دقائقه

قال بعض المفسرين : ولربات القصور منهن القدح الملقى من ذلك لانهن أكثر تفرغا له من غيرهن ، مع كثرة اختلاف الكيادات اليهن . وههنا يذكرون قوله تعالى ﴿إِنْ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَمِيماً﴾ يستدلون به على ان كيد النساء أعظم من كيد الشيطان ، ولا دلالة فيه وإن فرضنا ان حكاية قول هذا أقراره ، فال مقام مختلف وانما كيد النسوان بعض كيد الشيطان ، ثم التفت اليها والى يوسف قائلا

﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ الكيد الذي جرى لك ولا تتحدث به ولا تخف من تهديدها لك ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾ أيها المرأة وتوبي إلى الله تعالى ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ أي من جنس المجرمين مرتكبي الخطايا المتمدين لها

ولهذا غلب فيه جمع المذكر فلم يقل من الخاطئات . وقد استدل الكرخي بقول هذا الرزير الكبير لزوجيه على أنه كان قليل الغيرة وسيأتي ما يؤيده ، وزعم أبو حيان في البحر أن هذا مقتضى طبيعة تربة مصر ويثبتها ، وأنها لرخاوتها لا ينشأ فيها الأسد ولو دخل فيها لا يبقى . وهذا كلام غير مبني على علم صحيح ، فاما سبب عدم نشوء الاسد في هذا القطر فهو خلوه من الغابات والادغال التي يعيش فيها ، وأما كونه اذا أدخل لا يبقى ، فان صح بالتجربة في الماضي فسببه عدم وجود المأوى له ، وهانحن أولاء نرى الاسود والفهود والنمور تعيش وتتناسل في حديقة الحيوان بالجزيرة ، وانما أشرنا الى هذا للرد على زاعميه والاطالة فيه ليست من موضوع التفسير .

- (٣٠) وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَوِّدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣١) فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (٣٢) قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَوَدَّتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَوَاسْتَعْصَمَ ، وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا نِ مِنَ الصَّغِيرِينَ (٣٣) قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ، وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٤) فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٥) ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لِيَسْجُنَنَّهُ فَحَىٰ حِينٍ

(حادثة مكر النسوة بامرأة العزيز ومراودة يوسف)

هذه الآيات الخمس في حادثة النسوة من كبار بيوتات مصر اللاتي مكرن بامرأة العزيز لتجمعن بهذا الشاب الذي فتنها جماله ، وأذلما عفافه وكاله ، حتى راودته عن نفسه وهو فتاه ، ودعته إلى نفسها فردها وأبأها ، خشية وطاعة لله ، وحفظاً لأمانة السيد المحسن اليه ، أن يخونه في أعز شيء لديه ، لعله يصبو اليهن ، ويجذبه من جمالهن الطارئ المفاجيء له ، مالم يجذبه من جمالها الذي ألفه قبل أن يبلغ أشده ، وكان نظره اليها نظر الرقيق إلى سيدة ، أو الولد إلى والدته ، وقد جاءت في السورة بأبدع صورة من الإيجاز والبلاغة ، وأعلى تمثيل من الأدب والزراعة ، وهو :

٣٠ وقال نسوة في المدينة ﴿ النسوة جمع قلة للمرأة من غير مادة لفظها ولم يبين لنا التزليل عددهن ولا أسماءهن ولا صفاتهن لأن الفائدة في العبرة محصورة في أن علمن عمل جماعة قليلة يسهل في العرف اتجارهن واتفاقهن على الاشتراك في مثل هذا المكر المنكر ، في مدينة كبيرة كعاصمة مصر ، التي بلغت منتهى فن الحضارة ، وما تقتضيه من التمتع بالشهوات والزينة ، ولفظ النسوة مفرد مذكر فيجوز تدكير ضميره للفظه وتأنيته لعناء

ومن غريب فتنة الروايات الباطلة أن يدعي بعضهم أن الاوآتي أجبن دعوتهن الاآية منهن كن أربعين امرأة ، وهو مردود بالتمثيل عن العاذلات كلهن بمجمع القلة ، وكذا ما علم بقرينة الحل والمقال من أنهن من بيوتات كبار الدولة ، فإن نساء البيوت الدنيا وكذا الوسطى لا يتسامين بعد الانكسار على امرأة العزيز كبير وزراء الملك ، إلى الوصول اليها بالمكر والحيلة ، لمشاركتها في فتنتها بل نعمتها ، أو سلب عشيقتها منها ؛ ويؤيد ذلك ما يأتي من عاقبة حادثتهن ، وكان من الطبيعي الممهود أن يعرفن نبأها معه ، ويكون حديثهن الشاغل لمن في مجالسهن الخاصة ، وكان خلاصته :

(يوسف س ١٢) عدل النسوة لها وحكمن عليها بالضلال مكرًا وخدا ٤٣

الوجيزة المؤدية لمرادهم منه ما حكاه التنزيل عنهم وهو قولهم ﴿امرأة العزيز ترأود فتأها عن نفسه﴾ هذا خبر يراد به لازمه وهو التعجب والانكار الصوري من التواحي أو الجهات الأربع (١) كون المتحدث عنها امرأة عزيز مصر وزير الملك الأكبر في علو مركزها (٢) كونها تهين نفسها وتحقر مركزها بأن تكون مرأودة لرجل عن نفسه وشأن مثلها إن سخت بعفتها أن تكون مرأودة عن نفسها لامرأودة لغيرها كما تقدم (٣) أن الذي ترأوده عن نفسه هو فتاها ورقبتها (٤) أنها بمد ان افترض أمرها وعرف به سيدها وزوجها ، وعاملها بالطمع وأمرها باستغفار ربها ، لاتزال مصرة على ذنبها ، مستمرة على مرأودتها ، وهو ما أفاده قولهم (ترأود) وهو فعل المضارع الدال على الاستمرار ﴿قدشفها حبا﴾ أي قد اخترق حبه شغاف قلبها أي غلافه المحيط به ، وغاص في سويدائه ، فلك عليها أمرها ، حتى انها لاتبالي ما يكون من عاقبة تهتكها ، واللائق بمقامها الكتمان ، ومكابرة الوجدان ﴿إنا لنها في ضلال مبين﴾ أي إنا لنراها بأعين بصائرنا وحكم رأينا غائصة في غمرة من الضلال بين الظاهر البعيد عن محجة الهدى والصواب . ومن ما قلن هذا إنكارا للسكر وكرها للذيلة ، ولا حبا في المروق ونصرا للفضيلة ، وإنما قلته مكرًا وحيلة ، ليصل اليها فيحملها على دعوتهم ، وإدراثنهم بأعين أبصارهم ، ما يبطل ما يدعين رؤيته بأعين بصائرهم ، فيعذرنا فيها عدلنا عليها ، فهو مكر لا رأي .

٣١ ﴿فلما سمعت بمكرهن﴾ وكان من المتوقع أن تسمعه لما اعتيد بين هذه البيوتات ، من التواصل بالزيارات ، واختلاف الخدم من كل منها الى الآخر ، وهن ما قلته الا لتسمعه فان لم يصل اليها عفوا ، احتلن في إيصاله قصدا ، فكان ما أوردنه ﴿أرسلت اليهن وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكيناً﴾

أي دعتهن إلى الطعام في دارها ، ومكرت بهن كما مكرن بها ، بأن أعدت وهيات لهن ما يتكفن عليه إذا جلسن من الكراسي والأرائك وهو المعتاد في دور الكبراء قال تعالى في صفة الجنة (متكئين فيها على الأرائك) وكان ذلك في حجرة مائدة الطعام ، وأعطت كل واحدة منهن سكيناً ليقطن به ما يأكلن من لحم أو فاكهة ، وروى عن بعض مفسري السلف تفسير المتكأ بالطعام الذي يتكأ عليه أي يعتمد عليه لا جل قطعه كالجامد وتشديد القوام ، دون الرخو كاللوز الناضج من الفاكهة والحساء من الطعام ، والاتكاء على الشيء هو التمكن بالجلوس عليه أو الاعتماد عليه باليد أو اليدين ، قال في الصباح المنير : وتوكل على عصاه اعتمد عليها واتكأ جلس متمكناً وفي التنزيل (وسررا عليها يتكئون) أي يجلسون وقال (وأعدت لهن متكأ) أي مجلساً يجلسن عليه . قال ابن الأثير : والعامة لا تعرف الاتكاء إلا الليل في القعود معتمداً على أحد الشقين ، وهو يستعمل في المعنيين جميعاً ، يقال اتكأ إذا أسند ظهره أو جنبه إلى شيء معتمداً عليه ، وكل من اعتمد على شيء فقد اتكأ عليه وروى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير تفسير المتكأ هنا بالاترج أو الاترنج^١ لأنه لا يقطع إلا بالاتكاء عليه ،

وفي السنة أنه صلى الله عليه وسلم ما كان يأكل وهو متكئ^٢ وقالت أخرج عليهن أي أمرت يوسف بالخروج عليهن وكان في حجرة أو مخدع في داخل حجرة الطعام التي كن فيها محجوراً عنهن ، ولو كن في مكان خارج عنها لقاتل ادخل عليهن ، فلم من هذا أنها نعمدت أن ينجأهن وهن مشغولات بما يقطنه ويأكلنه عالمة بما يكون لهذه الفجاءة من تأثير الدهشة ، وهو ما حكاه التنزيل عنهن من قوله تعالى

(١) الاترج بالجم المشددة ويقال اترنج وترنج ثم من جنس الليمون الحامض كبير مستطيل بشكل بطيخ الشام يسميه العوام الكباد (تشديد الباء) حامضه في جوفه قليل وسائرهُ يؤكل بعد إزالة قشرة سطحه اللاصقة بحجمه الذي يؤكل إذا نضج

﴿ فلما رأيته أكبره ﴾ أي أعظمه ودهش لذلك الحسن الرائع ، والجمال البارع ، وغبن عن شعورهن ﴿ وقطعن أيديهن ﴾ بدلا من تقطيع ما يأكلن ، ذهولا عما يملن ، بأن استمرت حركة السكاكين الارادية بعد فقد الارادة على ما كانت عليه قبل فقدها ، ولكنها وقمت على أ كف شمانلن وقد سقط منها ما كان فيها من استرخائها بذهول تلك الدهشة فقطعنها أي جرحنها ، ولولا استرخاؤها لا بانها ، والظاهر ان مضيقتهن تسدت جعلها مشحودة فوق المهورود في سكاكين الطعام مبالغة في مكرها بين ، لتقوم لها الحجة عليهن بما لا يستطيعن انكاره ، واختلف المفسرون في هذا القطع هل كان قطع إبانة انفصلت به السكف من المعصم أو الاصابع من الكف ؟ أم قطع جرح أطلق فيه لفظ بدء الشيء على غايته من باب المبالغة ، وهو ما يسميه علماء البيان بالمجاز المرسل ؟ الا كثرون على الثاني وهو مستعمل الى اليوم بالارث عن قدماء العرب فيمن يحاول قطع شيء فتصيب السكين يده فتجرحها يقول كنت أقطع اللحم أو الحبل (مثلا) فقطعت يدي ، كأنه يقول كاد ما اردته من قطع اللحم يكون بيدي مما أخطأت ، ولا يقال فيمن جرح عضوا منه أو من غيره كالطبيب قاصدا جرحه إنه قطعه إلا إذا بالغ فيه ، يقال أراد أن يجرح رجله ليخرج منها شظية نشبت فيها فقطعها ، يريد أنه بالغ فكاد يقطعها ، وقد أشار الزمخشري الى مثل هذا القيد في استعمال القطع بمعنى الجرح فقال : كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي ، يريد فاخطأت فجرحتها حتى كدت أقطعها ﴿ وقلن حاش لله (١) ما هذا بشر ﴾ أي قلن هذا تمجبا وتزيها لله تعالى أن يكون خلق هذا الشخص العجيب في جماله وعفته من نوع البشر وهو الملم

(١) كلمة حاش لله قرئت في السبع المتواترة بالالف (حاشا) وبدونها على ظاهر رسم المصحف الامام وهي حرف تقييد بمعنى التثنية والبراءة في باب الاستثناء يقال أخطأ القوم حاشا زيد وزيدت فيه اللام للخطاب كما تقدم في : هيت لك

يمهد له في الناس مثل، إنه ليس بشرا مثلنا ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ أي ما هذا إلا ملك من الملائكة الروحانيين تمثل في هذه الصورة البديعة التي تدعش الأبصار وتخلب الأبواب (كما كان يصور لهم صنائعهم الرسامون والنحاتون أرواح الملائكة والآلهة بالصور والتماثيل لتكريمها وعبادتها) وأحسن كلمة رويت في الآية عن مفسري السلف قول ابن زيد بن أسلم المدني: أعطتهن أترنجا وعسلا فكن يحزرن الترنج بالسكين ويأكلنه بالسل، فلما قيل له: أخرج عليهن خرج فلما رأيته أعظمته وتهيمن به حتى جعلن يحزرن أيدين بالسكين وفيها الترنج ولا يعقلن ولا يحسبن إلا أنهن يحزرن الاترنج قد ذهبت عقولهن مما رأين وقلن (حاشا لله ما هذا بشرا) ما هكذا يكون البشر ما هذا إلا ملك كريم اه ففسر قطع الأيدي بحزها والحز أقل ما يجده السكين كالغرض في الخشبة، وهنا يتساءل المتسائلون: ماذا قالت هن، وقد غلب مكرها مكرهن؟ وصار حالها وحالهن كما قال الشاعر:

أبصره عاذلي عليه ولم يكن قبلها رآه
فقال لي لو عشقت هذا ما لامك الناس في هواه
فظل من حيث ليس يدري يأمر بالعشق من نهاه

٣٢ قالت فذلكن الذي لمتني فيه ﴿أَيَّ حِينٍ ذَا قَالَتْ لَهْنَ مَا يَظُنُّ غَايِبًا مُبِينًا﴾ من قربنة الحال، لما جاء في التنزيل من الإحراز وإجمال: إذا كان الأمر ما رأيته بأعينكن، وما أكبرتن في أنفسكن، وما قلتن بأيديكن، وما قلتن بألسنتكن، فذلكن هو الأمر البعيد الغاية الذي لمتني فيه، وأسرفتن في عذلي عليه، إذ قلتن من قبل ما قلتن، فالشار إليه بكاف البعد هو أمر لومهن لها، أو يوسف البعيد في حقيقة البديع في صورته عما تصورونه به، فما هو غير أني أو كشماني مملوك، وخادم صعلوك، قد شغف مولاته الملائكة لرقه حبا وغراما، فهي تراوده عن نفسه ضلالا منها وهياما، بل هو أكبر من ذلك وأعظم، هو ملك روحاني، تجلى في شكل أنثى، أو قبي

من روعة الجمال ماخلب ألبابكن في الوهلة الاولى من ظهوره لكن ، فاقولكن في أمري معه واقتناني به ، وإنما ترعرع في داري ، وبلغ أشده واستوى بين سمعي وبصري ، فأنا أشاهده في قموده وقيامه ، ويقظته ومنامه ، وطعامه وشرابه ، وحر كته وسكونه ، وأخلوبه في ليلى ونهاره ، فأراه بشراً سوياً ، إنسيا لاجنباء ، وجسداً لا ملكاً روحانياً ، فأترأى له في زينتي ، وأعرض على نظره ماظهر وما خفي من محاسني ، فيعرض عنها احتقاراً ، فأنصباء بكل ما أملى من كلام عذب يخلب اللب ، ولين قول وخشوع صوت يرقق القلب ، فلا يصبر إليّ ، وأمد عيني إلى محاسنه جامعة فيهما كل ما يمكنه قلبي من صباة وشوق وخلاعة ، مع فتور جفن ، وانكسار طزف ، وطول ترويق ومحديق ، فلا يرفع إلي طرفاً ، ولا يميل نحو ي عطفاً ، بل تتجلى فيه الروح الملكية بأظهر مجاليها ، والمباداة الإلهية بأكل معانيها ، أنش هذا الملك القاهر يسمى عبداً طائفاً ، ومثل هذه المرأة المقهورة تسمى سيدة مالكة ، تأمر بل تشير فقطاع ، وينكر عليها أن تراود قدره ، ثم تريد إظهار ساطعها فتعجز ؟ لقد انكشف القناع ، فلا أمر لمن لا يطاع

ولقد راودته عن نفسه فاستعصم **﴿﴾** أي استمسك بعروة عصمته التي ورثها

عن نشوا عليها ، كأنه يطلب مزيد الكمال منها

هنا أقول : والله ما عجي من يوسف أن راودته مولاته فاستعصم وأن غالت له « هيت لك » فقال « أعوذ بالله » فكم قال هذا من ليس له مقامه في معرفته بالله ومراقبته لله ، وقد روي أن رجلاً راود أعرابية في ليلة ليلاء ، وقال انه لا يرانا غير كواكب هذه السماء ، فقالت وأن مكوكبها ؟

وإنما عجي بل اعجابي بيوسف عليه السلام أن نظره إلى الله أو نظر الله اليه لم يدع في قلبه البشري مكاناً خالياً لنظرات هذه العاشقة التي شغفها حباً ، لتصبيا له قبل أن يخونها صبرها فتفتره بمصارحتها ، وإن من أقوى غرائز البشر حب الانسان لمن يعتقد أنه يحبه ، وإن كان مشغول القلب عنه بحب من لا يحبه ، كما قيل

وفطرة المحبوب للمحب والله عن انسان عين القلب
وأما الخالي فلا يكاد يسلم من تأثير التجنب في اسمائه كما قالت عليه بنت المهدي
العباسي * تحب فان الحب داعية الحب * فالحب أقوى غرائز البشر، وأكبر ما يفتن
الرجال بالنساء والفساء بالرجال، وان من الحب لصادقاو كاذبا، وان من العشق لمذريا
عقبا، وشهوا يافاسقا، وان مفاسده في الحضارة لكبيرة، وان فتنة لمظلمة، وسنعدله
فصلا في باب العبرة بالقصة في اجمال تفسير السورة ﴿ ولئن لم يفعل ما أمره ﴾ به أقسم
لكن أكد الايمان، ولتسمع ذلك منه الاذان ﴿ ليسجن وليكون من الصاغرين ﴾
أي الأذلة المقهورين، تعني ان زوجها العزيز يماقيه بما تريد من إلقائه في السجن
وهو المدير له المتولي لأمره، ومن جعله كثيره من العبيد بعد تكريم مثواه وجعله
كولده، وهذا أشد مما أنذرتة أولا إذ قالت لزوجها عند التقائهما به لدى الباب
(ماجزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن يسجن أو عذاب أليم) هنالك أنذرتة
أحد المقايين : سجن غير مؤكد، أو عذاب أليم نكرة غير معرف، قد يكون ذلك
السجن المطلق بأخف صورة وأقلها، والعذاب المنكر بأهون أنواعه وألطفها
فذاك بحبس في حجرة من الدار، وهذا بلطمة يحتدم بها ما في خديه من الاحرار
وهنا أنذرتة الجمع بينهما، وأكدت السجن بالقسم وينون التوكيد الثقيلة، وفسرت
العذاب بالصغار الذي تأباه الانفس الكبيرة، واكتفت فيه بالنون الخفيفة (١) وهو
أشق على مثل يوسف من العذاب الاليم بالأعمال الشاقة، لانها أهون على كرام الناس
من الهوان والصغار باحتقار النفس، وفعله صغر كتب، وأما صغر كصبرهم فهو خاص
بصغر الجسم، ومن الاول قوله تعالى (٢٨:٩) حتى يقطوا الجزية عن يديهم صاغرون،
وفي هذا التهديد من ثقة هذه المرأة بسلطانها على زوجها الوزير الكبير على علمه
بأمرها، واستمظامه لكيدها، ما حقه أن يخيف يوسف من تنفيذ إرادتها، ويثبت
عنده عدم غيرته عليها، كما هوشان كثير من الوزراء المترفين، ولا سيما العاجزين عن
(١) وكنت في المصحف الامام (وليكونا) بالالف (كنسما) على حكم
الموقف لشبهها بالتونين

إحسان أزواجهن، والمحرومين من نعمة الاولاد منهم، وماذا فعل يوسف وما قال وقد علم ان هذه المرأة الماكرة قد عبل صبرها، وهتكت سترها، وكاشفت نسوة كبار بلدها بما تسر وما تملن من أمرها؟ ورأى أنهم تواطأوا معها على كيدها، ورأوه عن نفسه كما رأوه عن نفسها، وهو تواطؤ لا قبل لرجل به، إلا بمعونة ربه وحفظه

٣٣ قال رب السجن أحب الي مما يدعوني اليه أي قال: أي ربي، الغالب على أمري، العالم بسري وجهري، ان الحبس والاعتقال في السجن مع المحرمين حيث شظف العيش أحب الى نفسي وآثر عندي على ما يدعوني اليه هؤلاء النسوة من الاستمتاع بهن في ترف هذه القصور وزينتها، والاشتغال بحبحر عن حبك، وقربهن عن قربك، وبمغازلتهن عن مناجاتك، وإنما يفسر ويشرح هذا بما يعلم من سياق القرآن، ومن طباع الرجال والنسوان، ومن التاريخ العام، والسنن الاجتماعية والاخلاق والعادات، وسيرة الصالحين والانباء دون حاجة الى ما لا سند له ولا دليل عليه من الروايات ودسائس الاسرائيليات، ومنه أنه ليس في السجن إلا الاعتبار بأحكام الملوك وأهوانهم من الوزراء والقضاة على من يسخطون عليهم بحق أو بغير حق، مما يزيدني إيمانا بقضائك، وصبراً على بلائك، وشكراً لنعمائك، وعلمنا بشئون خلقك، ويفتح لي باب الدعوة الى معرفتك وتوحيذك، والاستعداد لاقامة الحق، ونصب ميزان العدل، فيما عسى أن نخولتي من الامر، اذا مكنت لي كما وعدتني في الارض

هذا ما يتبادر الى الفهم من توجيه التفضيل في الحب تدل عليه حالة يوسف وسابق قصته ولاحقها بغير تكلف ولا تحكم، كما هو أدبنا في كل ما نفسر به هذه القصة وغيرها، وهو يصدق في جمل اسم التفضيل هنا لا مفهوم له أو على غير بابيه كما يقال، فليس المراد ان ما يدعوني اليه محبوب عندي والسجن أحب إلي منه، وإنما معناه ان هذين الامرين اذا تعارضا وكان لا بد من أحدهما فالسجن آثر وأولى بالترجيح لان ما فيه من المشقة له فائدة عاجلة، وعاقبة صالحة، وأما مجاهدة هؤلاء النسوة مع المكث معهن، فهو أشق على المؤمن العارف بربه، وليس له من الفائدة والعاقبة ما للسجن، فهو أي اسم التفضيل من قبيل قول المحدثين في بعض الاحاديث الضعيفة

هو أصبح ما في هذا الباب ، يعنون أقوى ما فيه وإن كانت كلها غير صحيحة ، بل هو كقولہ الآتي (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار)
وقيل يجوز أن يكون المراد من التفضيل ترجيح الاحب بمقتضى الايمان وحكم الشرع ، على المحبوب بمقتضى الغريزة وداعية الطبع ، فان الانبياء والصلحاء كسائر البشر يجمعون النساء ويشتهون الاستمتاع بهن ، ولكنهم يكرهون أن يكون من غير الوجه المشروع ، وشره الاعتداء على نساء الناس ، ولما قال النبي ﷺ للفقراء « وفي بضع أحدكم صدقة » قالوا يا رسول الله أبايتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ قال « أرأيتم اذا وضعها في حرام كان عليه وزر ؟ كذلك اذا وضعها في الحلال كان له أجر » رواه مسلم من حديث أبي ذر . وفي حديث السبعة الذين يظلمهم الله في ظله حيث لا ظل إلا ظله في موقف القيامة « ورجل دعت امرأه ذات جمال ومنصب الى نفسها فقال اني أخاف الله » وهو حديث متفق عليه . وذلك بأن للمرأة ذات المنصب سلطانا على قلب الرجل فوق سلطان الوضعية في طبقته وان كانت جميلة الصورة فيقتل على طبعه وتضعف ارادته أن يرد طلبها فكيف بها اذا جمعت بين سلطان الجمال وسلطان المنصب ثم ذات له ودعته الى نفسها ؟
(فان قيل) إن المرأة إذا اجتذبت نفسها فبذلها للرجل بذلا ، وتحول دلتها عليه مهانة وذلا ، فانه يحتقرها ، وتحول رغبته فيها رغبة عنها (١) وكلما تمتعت عليه ازداد حبا لها وشوقا اليها ، كما قال الشاعر :

(١) قد جرى بحث علمي خلقي في هذه المسألة في محفل أدبي من استاذي المدارس فقلت انني استغرب أن يهبط فساد الفطرة البشرية ببعض الفساق فيقودهم الى مواخير البغاء كيف لا يعرفون من رؤية من فيها وإن تصور حالهن أو رؤية تبذهن لحقيق بأن ينفر الطبع السليم من جنس النساء ، فقال استاذ خبير بحال هذه الطبقات صار بعد ذلك من كبار رجال وزارة المعارف : إن افسد هؤلاء الفاسقين والأرذلين فطرة لا يكاد يغشى هذه المواخير الا هو سكران ، لا يشعر بشيء يمتاز به الانسان على الحيوان ، وانما اذكر امثال هذه المسائل في تفسير القرآن الشريف لانه هداية وعرة لجميع المكلفين فيجب أن يكون للهداية الى هدايته علم بكل ما ابتلوا به من فساد في الجملة ، وهذه السورة من سوره هي الميمنة للقدوة العليا في موضوع افتتان الرجال بالنساء والنساء بالرجال .

منعت شيئا فأكثر الولوع به أحب شيء إلى الإنسان ما منعا
 - (قلنا) نعم إن هذا مقتضى الطبع السليم كما أن رد ذات الجمال والنصب من ضعف الرجل
 أمام المرأة، ولكن المرادة قلما تبلغ من هؤلاء حدا لواقع في الصراحة فتكون منفرة،
 وقد علمت أنها احتيال وصراغة لتحويل الإرادة، وأن لنساء الأكابر في الأمصار
 التي أفندتها الحضارة كيداً فيها وخداعاً، وإن لأستاذهن الشيطان مسالك من
 إغوائهن والاعواء بهن يخرق أقوى الرجال تجاهها صريماً، ولكن عباد الله المخلصين
 ليس له عليهم سلطان، وعناية ربهم بهم تغلب غوايته ومكر النسوان، وقد لجأ
 يوسف عليه السلام إلى هذه العناية، إذ عرض له كيد بضع فسوة من ذوات الجمال
 والنصب لا بضاعة لمن إلا بضاعة، فقال ﴿وإن لا تصرفني كيدهن أصب إليهن﴾
 يعني إن لم تحول غني ما ينصبته لي من شرك الكيد، ويمدده من شباك الصيد،
 لم أسلم من الصبوة إليهن، وهي الليل إلى موافقتهم على أهوائهن، يقال صبا يصبو
 صبواً وصبوة إذا مال إلى اللهو وما يطيب للنفس من اتباع الهوى، ومنه ربح
 الصبا وهي التي تهب على بلاد العرب من مشرق الشمس لأن النفوس تصبو إليها
 لطيب نسيمها وروحها، حتى أن تغزل شعرائهم بها ليضاهي تغزلهم بمشيقاتهم
 رقة وصباية، ولا سيما إذا اقترنا وامتزجا كقول بعضهم:

خذا من صبا نجد أماناً لقلبه فقد كاد رباها يطير بلبه

وإيا كما ذاك النسيم فانه إذا ذهب كان الوجد أيسر خطبه

﴿وأكن من الجاهلين﴾ أي من صنف السفهاء الذين تستخفهم أهواء النفس
 فيعملون السوء بجهالة وهي يتخالف مقتضى الحلم والآفة، أو مقتضى العلم والحكمة،
 فإن من يعيش بين أمثال هؤلاء النسوة الماكرات الترفات مثلي لا مفر له من الجهل
 إلا بصمتك وحفظك بما هو فوق الأسباب المعتادة، وهذا نص صريح منه (ع، م)
 بأنه ما صبا إليهن، ولا أحب أن يعيش معهن، وإنما ين مقتضى الاستداف لكيده هؤلاء
 النساء، وسأل ربه أن يديم له ما عوده في قوله (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء)

٣٤ ﴿فاستجاب له ربه﴾ ماداع به وطلبه منه الذي دل عليه هذا الابتها

والالتجاء اليه وطوى ذكره **إيجازاً** ﴿فصرف عنه كيدهن﴾ فلم يصب اليهن ، فيحتاج إلى جهاد نفسه لكفها عن الاستمتاع بهن ، وعصمه أن يكون من الجاهلين باتباع هواهن ﴿إنه هو السميع﴾ المحيب لمن أخلص له الدعاء ، جامعا بين مقامي الخوف والرجاء ﴿العليم﴾ بصدق إيمانهم ، وما يصلح من أحوالهم ، فعطف استجابة ربه له وصرف كيدهن عنه بالغاء الدالة على التمتع وتعليلها بأنها مقتضى كمال صفتي السمع والعلم ، دليل على أن ربه عز وجل لم يتخل عن عنايته بتربيته ، أقصر زمن يهتم فيه بأمر نفسه ومجاهدته ، ومؤيد لقوله تعالى في أول سياق هذه الفتنه (والله غالب على أمره)

٣٥ ﴿ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات﴾ بدا هذه من البداء (بالفتح) لا من البدو المطلق ، أي ثم ظهر لهم من الرأي ما لم يكن ظاهرا من قبل ، ومنه كلمة سيدنا علي البليغة [فإعدا بما بدا] أي فإعداك وصرفك عما كنت فيه بما بدا لك . الآن وكان خفيا عنك قبله ، ولذلك عطف الجملة بشم التي تفيد الانتقال مما كانوا فيه الى طور جديد بعد التشاور والتروي في الامر ، وضمير [لهم] يرجع الى أهل دار العزيز وامرأته ومن يمينه أمرها كالشاهد الذي شهد عليها من أهلها ، والمراد بالآيات مشاهدوا واختبروه من الدلائل على أن يوسف انسان غير الانامي التي عرفوها فيه عقيدته وإيمانه وأخلاقه من عفة ونزاهة واحتقار للشهوات والزينة والأتراف المتبعين في قصور هذه الحضارة ومن عنايته ربه الواحد الأحد به كما يؤمن ويعتقد ، فمن هذه الآيات أن تفتن سيدته في مرادته لم يحدث أدنى تأثير في جذب خلصات نظره ، ولا في خفقات قلبه ، بل ظل معرضا عنها متجاهلا لها ، حتى اذا ما صارحته بكلمة [هيت لك] اقشعر جلده ، واستعاذ بربه ، رب آياته الذين يفتخر باتباع ملتهم ، وغيرها بالخيانة لزوجها (ومنها) أنها لما غضبت وهمت بالبطش به هم بمقاومتها والبطش بها وهي سيدته ، وما منعه من ذلك الا ما رأى من البرهان في دخيلة نفسه ، مؤيدا لما يعتقد من صرف ربه السوء والفحشاء عنه (ومنها) أنها لما أتهمته

بالتعدي عليها وأرادوا التحقيق في المسألة شهد شاهد من أهلها هو جدير بالدفاع عنها ، بما تضمن الحكم عليها بأنها كاذبة في اتهامها إياه بإرادة سوء بها ، وأنه صادق فيما ادعاه من مرادتها إياه عن نفسه (ومنها) مسألة انتشار خبرها معه وخوض نساء المدينة في افتتانها به وإذلال نفسها ببذلها له مع إغراضه عنها (ومنها) مسألة أمكر هؤلاء النسوة وأعمقهن كيداً معه ، إذ حاولن رؤيته وتواطأن عن مرادته ، ودهشتن مما شاهدن من جماله ، حتى قطعن أيديهن بدلا مما في أيديهن وهن لا يشعرن . فجميع هذه الآيات تثبت أن بقاءه في هذه الدار بين ربتها وصديقاتها من هؤلاء النسوة مثار فتنه للنساء لا تدرك غايتها ، وإن الحكمة والصواب في أمرها هو تنفيذ رأيها الأول في سجنه - وإن كانت سيئة النية مأكرة فيه - لا إخفاء ذكره ، وكف أسنة الناس عنها في

أمره ، فأقسموا ﴿ ليسجنه حتى حين ﴾ أي الى أجل غير معين حتى يكونوا مطلقي الحرية في طول مكثه وقصره وإخراجه ، ويروا ما يكون من تأثير السجن فيه وحديث الناس عنه . وهذا القرار يدل على أن هذه المرأة كانت مالكة لقياد زوجها الوزير الكبير تقوده بقربه كيف شاء هواها ، وأنه كان فاقدا للثيرة كأمثاله من كبراء الدنيا صفار الأنفس عبيد الشهوات . وقد أعجبني فيه قول الزمخشري على قلة ما أعجبني من أقوال المفسرين في هذه القصة التي شوحتها عليهم الروايات الاسرائيلية المخترعة والعناية بأعرابها . قال في تفسير مارأوا من الآيات : وهي الشواهد على براءته ، وما كان ذلك إلا باستئزال المرأة لزوجها ، وقتلها منه في الذروة والغارب^(١) وكان مطواعها ، وجلا ذلولا زمامه في يدها ، حتى أنساه

(١) مثل يضرب لمن تطلق في خداع غيره حتى يتمكن من تذليله وقياده ، والذروة بالكسر والضم أعلى الشيء والمراد هنا أعلى سنام البعير ، والغارب ما بين العنق والسنام منه وهو الذي يلتقى عليه الخطام وهو بالكسر جبل يوضع في عنقه ويثنى في خطمه أي أنه ليقاد به بسهولة . وأصل هذا القتل فيها ان يحمي الرجل بالخطام فيخفيه عن البعير لللا يمتنع من وضعه يأخذ بهتل ذروته وغاربه فيلذ ذلك حتى يأنس به فإذا تمكن منه وضع له الخطام وقاده به فاقتاد

ذلك ما عاين من الآيات ، وعمل برأيها في سجنه لالحاق الصغار به كما أوعده ،
وذلك لما آيست من طاعته ، وطمعت في أن ينلله السجن ويسخره لها .
وجلة القول في هذه الحادثة ان يوسف (ع.م) كان أكل مثل اللغة والصيانة-
والأمانة من أولها الى آخرها ، وهي في سفر التكوين ناقصة ومخالفة لما هنا في
دعوى المرأة ، والله اعلم من مؤلف سفر التكوين المجهول بما كان وبما ينفع الناس *.

﴿ عبارة سفر التكوين في الحادثة من الاصحاح ٣٩ ﴾

(*) وحدث بعد هذه الأمور أن امرأة سيده رفعت عينها إلى يوسف وقالت:
اضطجع معي ٨ فاني قال لامرأة سيده هوذا سيدي لا يعرف معي ما في البيت .
وكل ماله قد دفعه إلى يدي ٩ ليس هو في هذا البيت أعظم مني . ولم يمسك عني .
شيئا غيرك لانك امرأته . فكيف أصنع هذا الشر العظيم وأخطي إلى الله ١٠ وكان
اذ كلمت يوسف يوما فيوما انه لم يسمع لها أن يضطجع بجانبها ليكون معها
١١ ثم حدث نحو هذا الوقت انه دخل البيت ليعمل عمله ولم يكن إنسان من
أهل البيت هناك في البيت ١٢ فأمسكته بثوبه قائلة اضطجع معي . فترك ثوبه
في يدها وهرب وخرج الى خارج ١٣ وكان لما رأت انه ترك ثوبه في يدها وهرب
الى خارج ١٤ انها نادت أهل بيتها وكلمتهم قائلة : انظروا قد جاء الينا برجل
عبراني ليداعبنا دخل الي ليضطجع معي فصرخت بصوت عظيم ١٥ وكان لما سمع
اني رفعت صوتي وصرخت انه ترك ثوبه بجانبني وهرب وخرج الى خارج
١٦ فوضعت ثوبه بجانبها حتى جاء سيده الى بيته ١٧ فكلمته بمثل هذا الكلام
قائلة دخل الي العبد العبراني الذي جئت به الينا ليداعبني ١٨ وكان لما رفعت صوتي
وصرخت انه ترك ثوبه بجانبني وهرب الى خارج
١٩ فكان لما سمع سيده كلام امرأته الذي كلمته به قائلة بحسب هذا الكلام
صنع بي عبدك ان غضبه حيي ٢٠ فأخذ يوسف سيده ووضع في بيت السجن .
السكان الذي كان اسرى الملك محبوسين فيه . وكان هناك في بيت السجن
٢١ ولكن الرب كان مع يوسف وبسط اليه لطفا وجعل نعمة له في عيني
رئيس بيت السجن ٢٢ فدفع رئيس بيت السجن الى يد يوسف جميع الامرى .
الذين في بيت السجن . وكل ما كانوا يعملون هناك كان هو العامل ٢٣ ولم يكن
رئيس بيت السجن ينظر شيئا البتة مما في يده لان الرب كان معه ومهما صنع كان
الرب ينجحهم اه

(٣٦) وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا، وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ، نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٣٧) قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٨) وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ابْرَهِيمَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ

(سيرة يوسف عليه السلام في السجن)

هذه الآيات الثلاث في إظهار معجزة النبوة ، والتمهيد لدعوة الرسالة

٣٦ ﴿ ودخل معه السجن فتيان ﴾ هذا عطف على مفهوم ما قبله أي فسجنوه . ودخل معه السجن بتقدير الله الخلفي الذي يمرر عنه جاهلوه بالمصادفة والاتفاق : فتيان مملوكان تبين فيما بعد انها من فتيان ملك مصر . روي عن ابن عباس ان أحدهما خازن طعامه والآخر ساقيه ، فاذا كان من شأنه معها ؟ ﴿ قال أحدهما إني أراي أعصر خمرًا ﴾ أي رأيت في المنام رؤيا واضحة جلية كأنني أراها في اليقظة . الآن وهي اني أعصر خمرًا ، أي عنبًا ليكون خمرًا لا ليشرب الآن ، وقراءة ابن مسعود وأبي في الشواذ «أعصر عنبًا» تفسير لا قرآن ، وما كل العنب يعصر لأجل التخدير فا نقل من أن عرب غسان وعمان يسمون العنب خمرًا فمحمول على هذا النوع الخصوص منه لكثرة مائه وسرعة اختاره ، دون ما يؤكل في الغالب تفكهًا لكن .

حججه واكتناز شحمه وقلة مائه، ولكل منها أصناف ﴿وقال الآخراني أراي أحمل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه﴾ الطير جمع واحد طائر، وتأنيثه أكثر من نذكيره، وجمع الجمع طيور وأطيار ﴿نبثنا بتأويله﴾ أي قال له كل واحد منها نبثني بتأويل ما رأيت، أي بتفسيره الذي يؤول إليه في الخارج إذا كان حقا لا من أضغاث الاحلام، ويصح إعادة الضمير المفرد على الكثير كاسم الإشارة بمعنى المذكور أو ما ذكر، ومنه قول الراجز: فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجسم توليع البلق

﴿إنا نراك من المحسنين﴾ عللوا سؤالهم إياه عن أمرهم بهم ويعنيهم دونه، برؤيتهم إياه من المحسنين بمقتضى غريزتهم الذين يريدون الخير والنفع للناس وإن لم يكن لهم فيه منفعة خاصة ولا هوى، وقيل من المحسنين لتأويل الرؤى، وما قالوا هذا القول إلا بعد أن رأوا من سعة علمه وحسن سيرته مع أهل السجن ما توجه إليه وجوههما، وعلق به أملهما. وهذا من إيجاز القرآن الخاص به

أقرص يوسف (ع. م) ثقة هذين السائلين بعلمه وفضله وإصغافهما لقوله واهتمامهما بما يسمعان من تأويله لرؤاهما فبدأ حديثه بما هو أهم عنده وهو دعوتهما وسائر من في السجن إلى توحيد الله عز وجل، فعلم من هذا أن وحي الرسالة جاءه بعد دخول السجن تحقق قوله (رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه) كما أن وحي الإلهام جاءه عند إلقائه في غيابة الحب على ما سبق، وحكمة هذا من ناحيته عليه السلام ظاهرة بما بيناه من أن الله تعالى جعل له في كل لحظة ظاهرة، منحة باطنة، وفي كل بداية محرقة، نهاية مشرقة، تحقيقا لما فهمه أبوه من اجتناء ربه له الخ. وحكمته من ناحية دعوة الدين أن أقوى الناس وأقربهم استعدادا لفهمها والاهتداء بها: هم الضعفاء والمظلومون والفقراء، وأعتاهم وأبعدهم عن قبولها هم الترفون والتكبرون، بدأ يوسف بالدعوة بعد مقدمة في بيان الآية الدالة على صدقه والثقة بقوله وهي إظهار ما من الله به عليه من تعليمه ما شاء من أمور الغيب وأقربها إلى اقتناعهم ما يختص بمعيشتهم، فكان هذا ما يقتضيه المقام وتوجيه الرسالة من جوابهم، وهو:

٣٧ ﴿قال لا يأتيكما طعام ترزقانه﴾ وهو ما لا تدرون من حيث لا تدرون،

وإني وإياكم في هذا السجن المحجوبون ﴿إلا نبأتكما بتأويله قبل أن يأتكما﴾ أي أخبرتكما به وهو عند أهله وبما يريدون من إرساله وما ينتهي اليه بمد وصوله اليكما: أنبئكما بكل هذا من شأن هذا الطعام قبل أن يأتكما ، روي أن رجال الدولة كانوا يرسلون الى المجرمين أو المتهمين طعاما مسموما يقتلونهم به وأن يوسف أراد هذا ، وما قلته يشمل هذا إذا صح ، وهو ما يفهم من تسمية إنبأتهما به وتأويلا ، فان التأويل الاخبار بما يؤل اليه الشيء ، وهو فرع معرفته ، ولذلك قال بعضهم إنه ساء تأويلا من باب المشاكلة لما سألاه عنه من تأويل رؤاها ، وقال بعضهم ان المراد لاتربان في النوم طعاما يأتكما إلا نبأتكما بتأويله ، وهو بعيد . وفسر الزمخشري ومن قلده تأويله [ببيان ماهيته وكيفيته لان ذلك يشبه تفسير المشكل والاعراب عن معناه] اه وهو تكلف سرى اليه من مفهوم التأويل في اصطلاح علماء الكلام

وأصول الفقه لا من صميم اللغة ﴿ذلكما علمني ربي﴾ أي ذلك الذي أنبئكما به بعض ما علمني ربي بوحى منه إلي ، لا بكماته ولا عرافة ولا تنجيم ، ولا ما يشبهها من طرق صناعية أو تعليم بشري يلتبس به الحق بالباطل ، ويشبهه الصواب بالخطأ ، فهو آية له كقول عيسى لبني إسرائيل من بعده (وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون

في بيوتكم) ﴿إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله﴾ خالق السموات والارض وما بينهما كما يجب له من التوحيد والتنزيه ، أي تركت دخولها واتباع أهلها من هابدي الأوثان المنتحلة على كثرة أهلها ودعوتهم اليها ، وليس المعنى أنه كان متبعا لها ثم تركها ، فقوله تعالى (يحسب الانسان أن يترك سدى ؟) أي بعد موته فلا يعث ، ليس معناه أنه كان سدى قبله ، فترك الشيء يصدق بعدم ملابسته مطلقا ، وبالتحول عنه بعد التلبس به ، ويفرق بينها بقرينة الحال أو المقال أو كليهما كاهنا . وللتبادر أنه أراد هؤلاء القوم الكنعانيين وغيرهم من سكان أرض اليماد التي نشأ فيها ، والصريين الذين هو فيهم وبينهم ، فانهم اتخذوا من دون الله آلهة معروفة في التاريخ أعظمها الشمس واسمها عندهم (رع) ومنها

فراعتهم والنبل وعجلهم (أييس) وإنما كان التوحيد خاصا بحكامهم وعلمائهم
 ﴿وم بالآخرة هم كافرون﴾ أي وهم الآن يكفرون بالمعنى الصحيح للآخرة
 فان المصريين وان كانوا يؤمنون بالآخرة والحساب والجزاء الذي دعا اليه الانبياء
 إلا أنه فشا فيهم تصوير هذا الايمان بصور مبتدعة ومنها ان فراعتهم يعودون
 الى الحياة الاخرى بأجسادهم المخطئة ويمود لهم السلطان والحكم ولهذا كانوا يدفنون
 أو يضعون معهم جواهرهم وغيرها، وبينون الاهرام لحفظ جثثهم وما معها، ولعلهم
 لهذا أكد الحكم بالكفر بها بإعادة الضمير «هم» ليبين ان ايمانهم بالآخرة على
 غير الوجه الذي جاءت به الرسل فهو غير صحيح

٣٨ ﴿واتبعت ملة آبائي﴾ أنبياء الله الذين دعوا الى توحيده الخالص،

وبين أسماءهم من الأب الأعلى الى الأدنى بقوله ﴿ابراهيم وإسحاق ويعقوب﴾
 فلفظ الآباء يشمل الجدود وإن علوا، وبين أساس ملتهم التي اتبعها ورائة وتلقينا
 فكانت يقيناله ولم وجدانا، بقوله ﴿ما كان لنا﴾ أي ما كان من شأننا معشر
 الانبياء (١) ولا بما يقع منا ﴿أن نشرك بالله من شيء﴾ نتخذة ربا مذبذباً أو إلهاً
 معبوداً معه لا من الملائكة ولا من البشر (كالفراعة) فضلاً عما دونهما من البقر
 (كالجل أيس) أو من الشمس والقمر، أو ما يتخذ هذه الآلهة من التماثيل والصور
 ﴿ذلك من فضل الله علينا﴾ هدايتنا إلى معرفته وتوحيده في ربوبيته وألوهيته بوجهيه
 وآياته في خلقه ﴿وعلى الناس﴾ بارسالنا اليهم ننشر فيهم دعوته، وتقيم عليهم حجته،
 ونبين لهم هدايته ﴿ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ نعم الله عليهم، فهم يشركون.

(١) في سفر التكوين الذين يعدونه من التوراة أن عيسو بن اسحق البكر كان
 يعبد الاصنام وان اياه كان يفضل في الجب على أخيه وتوأمه يعقوب الموحد
 لله، وان يعقوب احتال على ابيه اسحق حتى اعطاه بركة البكرية التي هي
 حق عيسو لأنه خرج من بطن أمه قبله، فتأمل الفرق بين هداية القرآن وهدايتة ١١١

به أربابا وآلهة من خلقه ، يذلون أنفسهم بعبادتهم ، وهم مخلوقون لله مثلهم أو أدنى منهم ، ثم صرح لما يطلان ماها عليه من الشرك ونهبهم إلى برهان التوحيد فقال

(٣٩) يَصْحَبِي السَّجْنِ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ
الْوَحِيدُ الْقَهَّارُ (٤٠) مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ تَسْمِيْتُهُمْ
أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا لِلَّهِ
أَمْرٌ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ

﴿ الدعوة الى التوحيد الخالص برهانه ﴾

٣٩ ﴿يا صاحبي السجن﴾ أضافها إلى السجن بمعنى ياساكني السجن أو بمعنى
يا صاحبي في السجن كما قيل * ياسارق الليلة أهل الدار * أي سارقهم فيها
﴿أرباب متفرقون﴾ هذا استغناء تقرير بمدح خير ، ومقدمة لأظهر برهان
على التوحيد، وكان المصريون المخاطبون به يعبدون كغيرهم من الأمم أربابا متفرقين
في ذواتهم ، وفي صفاتهم المعنوية التي ينتعنون بها ، وفي صفاتهم الحسية التي
يصورها لهم الكهنة والرؤساء بالرسوم النقوشة والتماثيل النصوبة في المابد
والهاكل ، وفي الاعمال التي يسندونها اليهم بزعمهم ، فهو يقول لصاحبيه «أرباب
متفرقون» أي عديدون هذا شأنهم في التفرق والاقسام ، وما يقتضيه بطبعه من
التنازع والاختلاف في الاعمال ، والتدبير الفسد للنظام ، هو ﴿خير﴾ لكما ولغيركما
من الافراد والاقوام ، فيما يطلبون ويطلبون من كشف الضر وجلب النفع ، وكل
ما يحتاجون فيه إلى العونة والتوفيق من عالم الغيب ﴿أثم الله﴾ الواجب الوجود ، الخالق

لكل موجود ﴿الواحد﴾ في ذاته وصفاته وأفعاله، المنفرد بالخلق والتقدير والتسخير، الذي لا ينازع ولا يمارض في التصرف والتدبير ﴿القهار﴾ بقدرته التامة وإرادته العامة، وعزته الغالبة، لجميع القوى والسن والنواميس التي يقوم بها نظام العوالم السماوية والارضية، كالنور والهواء والماء الظاهرة، والملائكة والشياطين الباطنة، التي كان الجهل يحقيقتها، وسبب اختلاف مظاهرها، هو سبب عبادتها والقول بربوبيتها؟ الجواب الذي لا يختلف فيه عاقلان أدركا السؤال: بل هو الله الواحد القهار، لا رب غيره ولا إله سواه، ولذلك رتب عليه قوله

٤٠ ﴿ما عبدون من دونه﴾ أي غير هذا الواحد القهار ﴿إلا أسماء سميتوها﴾ أنتم وآباؤكم من قبلكم أي وضعتوها لمسميات نحلتموها صفات الربوبية وأعمال الرب الواحد، فانخذتموها أربابا وما هي بأرباب تخلق ولا ترزق، ولا تضر ولا تنفع، ولا تدبر ولا تشفع، فهي في الحقيقة لا مسميات لها بالمعنى المراد من لفظ الرب الاله المستحق للعبادة، حتى يقال إنها خير أم هو خير ﴿ما أنزل الله بها﴾ أي بتسميتها أربابا على أحد من رسله ﴿من سلطان﴾ أي أي نوع من أنواع البرهان والحجة فيقال إنكم تتبعونه بالمعنى الذي أراده تعالى منه، تعبدوا له وحده وطاعة لرسله، فيكون اتباعها أو تعظيمها غير مناف لتوحيده، كاستلام الحجر الاسود عند الطواف بالكعبة العظيمة مع الاعتقاد بأنه حجر لا ينفع ولا يضر كما ثبت في الحديث — فهي تسمية لا دليل عليها من النقل السماوي فتكون من أصول الايمان، ولا دليل عليها من العقل فتكون من نتائج البرهان

وأقول إنه لما قامت هذه الحجة على النصارى ببطلان ثالوثهم الذي اتبعوا فيه ثالوث قدمله المصريين والهنود ادعوا أن له أصلا من الوحي الذي أنزله الله على المسيح عيسى بن مريم أو تلاميذه، وأنه بهذا لا ينافي التوحيد فالثلاثة واحد والواحد ثلاثة، والذي حققه علماء الافرنج المؤرخون تبعا للمسلمين أنه لا أصل له

من الوحي ، وان كانت الآب والابن وروح القدس لها معان عند الذين آمنوا بالمسيح في حياته هي غير المعاني الاصطلاحية عند كنائس الكاثوليك والارثوذكس والبروتستانت الجامعة لاكثر النصارى ، والاحرار العقليون من نصارى الافرنج يرفضونها كلهم وهم ملايين ولكن ليس لهم كنيسة جامعة ، وإنما يقولون في المسيح ماقرره الاسلام فيه وأكثرهم لا يعلمون ذلك ، ولو عرفوا حقيقة الاسلام لكانوا كلهم مسلمين ، ولكنهم سيعلمون ويسلمون اتباعا ، كما أسلموا فطرة وعقلا

﴿إن الحكم إلا لله﴾ أي ما الحكم الحق في الربوبية ، والعقائد والعبادات الدينية ، إلا لله وحده يوحى لمن اصطفاه من رسله ، لا يمكن لبشر أن يحكم فيه برأيه وهواه ولا بعقله واستدلالة ، ولا باجتهاده واستحسانه ، فمذه القاعدة هي أساس دين الله تعالى على أسنة جميع رسله لا تختلف باختلاف الأزمنة والامكنة

ثم بين أول أصل بنى عليها لانه أول ما يجب أن يسأل عنه من عرفها فقال

﴿أمر أن لا تعبدوا إلا إياه﴾ بل إياه وحده فادعوا واعبدوا ، وله وحده فاركعوا واسجدوا ، واليه وحده فتوجهوا ، خفاء لله غير مشركين به ملكا من الملائكة الروحانيين ، ولا ملكا من الملوك الحاكمين ، ولا كاهنا من المتعبدين ، ولا شمساً ولا قمرًا ، ولا نجماً ولا شجرة ، ولا نهراً مقدساً كالكنج والنيل ، ولا حيواناً كالبعجل أبيض ، فالؤمن الموحد لله لا ينزل نفسه بالتعبد لغير الله من خلقه يدعاء ولا غيره ، لا يمانه بأنه هو الرب الدبر المسخر لكل شيء ، وأن كل ماعده خاضع لارادته وسنته في أسباب للنافع والضار ، لا يملك لنفسه ولا لغيره غير ما أعطاه من القوى التي هي قوام جنسه ومادة حياة شخصه (أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) فالله وحده الملجأ في كل ما يميز عنه الانسان أو يجهله من الاسباب ، واليه المصير للجزاء على الاعمال يوم الحساب

﴿ذلك الدين القيم﴾ أي الحق المستقيم الذي لا عوج فيه من جهالة الوثنيين ، الذي دعا اليه جميع رسل الله أقوامهم ومنهم آباءي : ابراهيم واسماعيل وإسحاق ويعقوب ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ ذلك حق العلم لا تباعهم أهواء آباؤهم الوثنيين ،

الذين اتخذوا لأنفسهم أربابا متفرقة ليس لها من الربوبية أدنى نصيب ومن العجيب أن هذه الحقيقة التي بينها القرآن في مئات من الآيات البينات تتلى في السور الكثيرة بالاساليب البليغة ، صار يحفلها كثير من الذين يدعون اتباع القرآن ، فمنهم من يحفل حقيقة التوحيد نفسه فيتوجهون إلى غير الله إذا مسهم الضر أو عجزوا عن بعض ما يحبون من النفع فيدعونهم خاشعين راغبين من دون الله ، ويسمونه شفعا ووسائل عند الله ، كما كان يفعل من كان قبلهم من المشركين ، ومنهم من يعرف معنى التوحيد ولكنهم يجهلون أن جميع رسل الله دعوا إليه جميع الأمم ، زاعمين أن هذه الدعوة انفرد بها إبراهيم والرسول من ذريته فقط كما يفهمون من كتب أهل الكتاب والافرنج ، فهم يكتبون هذا في الصحف وفي أسفار التاريخ وفيما يسمونه فلسفة الدين أو فلسفة التفكير ، فهم يزعمون أن البشر نشأوا على الأديان الوثنية حتى كان أول من دعاهم إلى التوحيد إبراهيم عليه السلام من زهاء أربعة آلاف سنة ، والقرآن حجة عليهم بتصريحه أن الله تعالى أرسل في جميع الأمم رسلا دعوهم إلى التوحيد أولهم نوح عليه السلام ، فإن قومه كانوا أول من عبد الصالحين الميتين واتخذوا لهم الصور والاصنام ، وكان البشر قبلهم على الفطرة وتوحيد آدم عليه السلام (١) (فان قيل) ان يوسف عليه السلام لم يدع صاحبيه في السجن وسائر من كان معها فيه إلى غير التوحيد من شرع آياته فما سبب ذلك ؟ (قلت) ان أهل مصر كانوا أصحاب شريعة قامة لم يبعث لئسخا ولا لتغيرها ، وهي في الاصل سماوية وإنما طرأت الوثنية على توحيدهم لله تعالى وأحدثوا تقاليد خيالية في البعث ، فهو قد دعاهم إلى أصل الدين الذي كان عليه جميع رسل الله وهو التوحيد والآخره وما فيها من الحساب والجزاء ، وقد طرأ عليها عندهم ما أشرنا إليه آنفا في تفسير قوله

(١) عند كتابة هذا جاء في الجزء ٨: ٦ من مجلة الشبان المسلمين التي صدرت في شهر المحرم سنة ١٣٣٤ فإذا فيه مقالة عنوانها (الاسلام منذ ٨٠٠٠ سنة في وادي النيل) ذكر فيها كاتبها ان سكان مصر الاولين كانوا قبائل هجيرة على الفطرة وان الوافدين اليها من غرب آسية (اي بلاد العرب) كانوا على شيء من المعارف الدينية وغيرها وهم الذين ادخلوها الى هذه البلاد واهمها التوحيد والبعث

(وهم بالآخرة هم كافرون) يعني كفرهم بأن الجزاء يكون في عالم آخر بعد فناء هذه الاجساد وبمشهم في نشأة أخرى لا في هذه الدنيا كما يزعمون ، وعقائدهم في هذه المسألة مدونة في التاريخ للأخذ من آثار الفراعنة وأشهرها انهم كانوا يحفظون أجسادهم لاجل أن تعود اليها الحياة التي فارقتها ، وكان ملوكهم يحفظون في أهرامهم وغيرها من قبورهم حليهم وحللهم ومتاعهم لاجل أن يتمتعوا بها في النشأة الاخرى حيث يعودون ملوكا كما كانوا ، فهذه أباطيل طرأت على العقائد الاصلية المنزلة ، وتقابلهم هذه منقوشة من مواضع من الاهرام وتوايدت الموتى وصفائح القبور ، ومنها ما هو خاص بنعيم العوام ومنه أنهم يتشكلون بالصور التي يحبونها. وتشكل الارواح في الصور هو الاصل العلمي المعقول لمقيدة البعث في هيكل أثيري يلبس جسدا كشيئا كالجسد الدنيوي كما روي عن الامام مالك رحمه الله ،

ومنه ما صح في الحديث من تشكل ارواح الشهداء في صور طير خضر تسرح في الجنة . وانما يكون التشكل على أكله في الجنة جعلنا الله من خير أهلها

وأما اركان الثالث من دين الرسل وهو العمل الصالح وترك الفواحش والمنكرات فكان يوسف عليه السلام يكتفي منه بما كان خير قدوة فيه كما علم من قصته في حيث وزير البلاد وفي السجن ثم في ادارته لأموال الملك ، وكان يقرم على سائر شريعته كما سبأني في احتياله على أخيه الشقيق بمقتضى شريعته الامرائيلية يقول الله تعالى (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) الخ وبعد أن أدى يوسف رسالة ربه عبر لصالحيه رؤياهما بقوله

(٤١) يَصْحَبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ،
وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ، قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي
فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ (٤٢) وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ
رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ

﴿تاويله لمنامي صاحبي السجن ووصيته للتاجي منهما﴾

٤١ ﴿يا صاحبي السجن أما أحدكما﴾ وهو الذي رأي أنه يعصر خمرًا؛

﴿فيسقي ربه خمرًا﴾ يعني بربه مالك رقبته وهو الملك لا ربوبية العبودية فملك مصر في عهد يوسف لم يدع الربوبية والالوهية كفرعون موسى وغيره، بل كان من ملوك العرب الراعاة الذين ملسكوا البلاد عدة قرون ﴿وَأما الآخر﴾ وهو الذي رأي أنه يحمل خبزًا تأكل الطير منه ﴿فيصلب فتأكل الطير من رأسه﴾ أي الطير التي تأكل اللحوم كالخدأة، وهذا التاويل قريب من أصل رؤيا كل منهما وقد يكون من خواطرهما التورية

وتأويلهما على كل حال من مكاشفات يوسف ويؤكدها قوله ﴿قضي الامر الذي فيه تستفتيان﴾ فهذا نأبأ زائد على تمثيل رؤياهما ورد مورد الجواب عن سؤال كان يحظر بهالهما أو أسئلة في صفة ذلك التعبير وهل هو قطعي أم ظني يجوز غيره ومتى يكون؟ فهو يقول لها ان الامر الذي يهمكما أو يشكل عليكما وتستفتيان فيه قد قضي وبت فيه وانتهى حكمه . والاستفتاء في اللغة السؤال عن المشكل المجهول ، والفتوى جوابه سواء أكلن نأبأ أم حكما ، وقد غلب في الاستعمال الشرعي في السؤال عن الاحكام الشرعية ، ومن الشواهد على عمومته (اقتوني في رؤياي) وهي مشتقة من الفتوة الدالة على معنى القوة والمضاء والثقة

قلت ان هذه الفتوى من يوسف عليه السلام زائدة على ما عبر به رؤياهما

داخلة في قسم المكاشفة ونأبأ الغيب مما علمه الله تعالى وجعله آية لليتقوا بقوله وهم أولو علم وفن وسحر، ومعناها انه علم بوحى ربه أن الملك قد حكم في امرهما بما قاله لا من باب تاويل الرؤيا على تقدير كون ما رأيا من النوع الصادق منها لا من أضغاث الاحلام [وسنين الفرق بينهما في التفسير الاجمالي لكليات السورة ان شاء الله تعالى].

٤٢ ﴿وقال للذي ظن أنه ناج منها﴾ وهو الذي اول له رؤياه بأنه يستقي ربه خمرًا ، وتأويلها يدل على نجاته دلالة ظنية لا قطعية ، فان كانت فتواه بعبده من وحي نبوي كما رجحنا لا تتم لتأويلها فيجوز أن يكون التعبير عن نجاته

بالظن لان ما علم من قضاء الملك بذلك يحتمل ان يعرض ما يحول دون تنفيذه ، وقد بينا في الكلام على رؤيا يوسف وما فهمه أبوه منها من أمر مستقبله ان علم الانبياء ببعض الامور المستقبلية إجمالي الخ وقال جمهور المفسرين ان الظن هنا بمعنى العلم وفي هذه الدعوى نظر وقد بينا تحقيق الحق في الفرق بين الظن والعلم.

لغة واصطلاحا في موضع آخر فلا محل لاعادته هنا ﴿ اذكرني عند ربك ﴾ أي عند سيدك الملك بما رأيت وسمعت وعلمت من أمري عسى أن ينصني من ظلمي ويخرجني من السجن ، وهذا الذكر يشمل دعوته إياهم إلى التوحيد وتأويله للرؤيا وإنباءهم بكل ما يأتيهم من طعام وغيره قبل إتيانه ، وآخره فتواه الصريحة في جدية بأن تذكره به كلما قدم للملك شرابه ﴿ فأنساه الشيطان ذكر ربه ﴾ أي أنسى الساقى تذكر ربه وهو أن يذكر يوسف عنده على حد (وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) ﴿ فلبث في السجن بضع سنين ﴾ منسيا مظلوما ، والفاء على هذا للسببية وهو التبادر من السياق ، والجاري على نظام الاسباب ، ويؤيده قوله تعالى الا تي قريبا (وقال الذي نجا منها وأذكر بعد أمة) أي تذكر ، إلا أن هذا الاستعمال يحتاج إلى حذف وتقدير . ووجهه بأنه أضاف المصدر اليه للملازمة له . أو انه على تقدير : ذكر إخبار ربه ، حذف المضاف وهو أكثر كما ان الاضافة لا تأتي ملازمة كثير في كلامهم

وقيل ان المعنى ان الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه وهو الله عز وجل فعاقبه الله تعالى بإبقائه في السجن بضع سنين (١) وقالوا إن ذنبه الذي استحق عليه هذا العقاب . انه توسل إلى الملك لاخراجه ولم يتوكل على الله عز وجل ، وجاؤا عليه بروايات لا يقبل في مثلها إلا الصحيح المرفوع أو المتواتر منه ، لانها تتضمن الطعن في نبي مرسل ، ولكن قبلها على علائها الجمهور كعادتهم وهو خلاف الظاهر من وجوه : (الاول) عطف الانساء على ما قاله للساقى بالقاء يدل على وقوعه عقبه ، ومفهومه أنه كان ذاكرة الله تعالى قبله الى أن قاله فلو كان قوله ذنباً عوقب عليه لوجب (١) استشهد بهذا القول المشهور في تفسير (لانه ربي أحسن منواي) وهو خطأ

أن يعطف عليه بجملة حالية بأن يقال : وقد أنساه الشيطان ذكر ربه — أي في تلك الحال — فلم يذكره بقلبه ولا بلسانه ، فاستحق عقابه تعالى بإطالة مكثه على خلاف ما أرادته من ملك مصر وحده

(الثاني) أن اللائق بمقامه أن لا يقول ذلك القول إلا من باب مراعاة سنة الله تعالى في الاسباب والمسببات كما وقع بالفعل فانه ماخرج من السجن إلا بأمر الملك ، وما أمر الملك باخراجه إلا بعد أن أخبره الساقى خبره ، وما آتاه ربه من العلم بتأويل الرؤى وبغير ذلك مما وصاه به يوسف ، فاذا كان قد وصاه بذلك ملاحظا انهم من سنن الله في عبادته متذكرا ذلك وهو اللائق به ، فلا يعقل أن يعاقبه ربه تعالى عليه ، وعطف الانساء بالفناء يدل على وقوعه بعد تلك الوصية فلا تكون هي ذنبا ولا مقترنة بذنب فيستحق عليها العقاب

(الثالث) إذا قيل سلطنا أنه كان ذا كآلة ربه عند ما أوصى الساقى ما أوصاه به ولكنه نسيه عقب الوصية وانكل عليها وحدها (قلنا) إن زعمهم انه نسي ذلك في الحال واستمر ذلك النسيان مدة ذلك العقاب وهو بضع سنين أو تمتها كنتم قد أنهمم هذا النبي الكريم تهمة فظيعة لا تليق بأضعف المؤمنين إيمانا ، ولا يدل عليها دليل ، بل يبطلها وصف الله له بأنه من المحسنين ومن عبادته المخلصين المصطفين ، وبأنه غالب على أمره ، وأنه صرف عنه السوء والفحشاء ، وكيد النساء وإن زعمهم أن الشيطان أنساه ذكر ربه برهة قليلة عقب تلك الوصية ثم عاد إلى ما كان عليه من مراقبته له عز وجل وذكره فهذا النسيان القليل ، لا يستحق هذا العقاب الطويل ، ولم يعصم من مثله نبي من الانبياء كما يعلم من الوجهين الرابع والخامس (الرابع) جاء في نصوص التنزيل في خطاب الشيطان (١٥ : ٤٢) إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين) وقال تعالى (٧ : ٢٠١) ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) فالتذكّر بعد النسيان القليل من شأن أهل التقوى

(الخامس) ان النسيان ليس ذنبا يعاقب الله تعالى عليه ، وقد قال تعالى لخاتم

النبيين (٦: ٦٨) وإما يفسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين)
يعني الذين أمره بالاعراض عنهم إذا رآهم يخوضون في آيات الله
(السادس) إنهم ما قالوا هذا إلا لأنهم رروا فيها حديثا مرفوعا على قلة جرة
الرواة على الاحاديث المرفوعة المسندة في التفسير وهو ما أخرجه ابن جرير الطبري
في تفسير الآية عن سفيان بن وكيع عن عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن
عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال قال النبي ﷺ « لو لم
يقُل يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يبتغي الفرج من
عند غير الله » وتقول ان هذا الحديث باطل ، قال الحافظ ابن كثير وهذا الحديث
ضعيف جداً : سفيان بن وكيع ضعيف و ابراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف
منه أيضاً . وقد روي عن الحسن وقتادة مرسلان كل منهما . وهذه الرسائل
ههنا لا تقبل لو قبل المرسل من حيث هو في غير هذا الوطن والله أعلم اهـ

وأقول أولاً إن ما قاله في هذين الراويين للحديث هو أهون ما قيل فيها
ومنهما أنها كانا يكذبان ، وثانياً إنه يعني بقوله [ههنا] الطعن في نبي مرسل بأنه كان
يبتغي الفرج من عند غير الله وهو الجدير بأن لا يحجبه الاسباب الظاهرة عن واضعها
ومنسخرها وخالفها عز وجل . ويعني بقوله [لو قبل المرسل من حيث هو] ما هو
الصحيح عند علماء الاصول وهو عدم الاحتجاج بالمراسيل . وستكلم على المراسيل
في التفسير في الكلام الاجمالي عن روايات هذه السورة وأما ما في الخلاصة
الاجمالية لتفسيرها ان شاء الله تعالى ، وما رواه الكافي وغيره عن وهب ابن منبه
وحكمب الاحبار من خطاب الله تعالى وخطاب جبريل ليوسف وتوبيخه على الاستشفاع
بأدبي مثله فهي من موضوعات الراوي والمروي عنها جزأهم الله ما يستحقون
غتابين بهذا أن التفسير المأثور في الآية باطل رواية ودراية وعقيدة ولغة وأدبا
وقد اختلف المفسرون في مدة لبث يوسف في السجن بناء على الاختلاف في
تفسير البضع واختلاف الرواة . فالتحقيق ان البضع ان ثلاث الى سبع ، وأكثر ما يطلق
على السبع ، وعليه الأكثرون في مدة سجن يوسف من أولها الى آخرها ، وما قالوه
من أن السبع كانت بعد وهبته للساقى وانه لبث قبلها خمس سنين فلا دليل عليه

(٤٣) وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَابِسَتٍ، يَأْتِيهَا أَلْسُلٌ افْتُونِي فِي رَأْيِي إِنْ كُنْتُمْ لِلرَّءْيَا تَعْبُرُونَ (٤٤) فَالُوا اضْبَتْ أَحْلَمُ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَلَمِينَ (٤٥) وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (٤٦) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَابِسَتٍ، لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (٤٧) قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لِهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ (٤٩) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ

(رؤيا ملك مصر وتاويل يوسف لها بالقول والفعل)

كان ملك مصر في عهد يوسف من ملوك العرب المعروفين بالراعة [المكسوس] كما يأتي في التفسير الاجمالي، وقد رأى رؤيا عجز رجال دولته من الوزراء والكهنة والعلماء عن تأويلها، فكان عجزهم سبباً للجوء إلى يوسف عليه السلام واتصاله بالملك وتوليده منصب الوزير الغرض عنده كما بين في الآيات مبدأ وغاية، قال تعالى: ﴿٤٣﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ ﴿إِنِّي أَرَى﴾ أي رأيت فيما يرى النائم رؤيا جليلة ماثلة في قص رؤاهما على يوسف ﴿إِنِّي أَرَى﴾ أي رأيت فيما يرى النائم رؤيا جليلة ماثلة:

أما كأنني أراها الآن ﴿سبع بقرات سمان﴾ جمع سمينة وكذا سمين كما يقال رجال ونساء كرام وحسان ﴿بأن كلهن سبع عجاف﴾ أي سبع بقرات مهزيلة في غاية الضعف والهزال، وهو جمع عجفاء سماعاً لا قياساً فان جمع أفعول وفعلاء وزان فعل بالضم كحمر وخضر، وحسنه هنا مناسيته لسمان ﴿وسبع سنبلات خضر﴾ عطف على سبع بقرات وهي جمع سنبله كقنفذ ما يخرج الزرع كالقمح والشعير فيكون فيه الحب ﴿وأخر يابسات﴾ عطف على ما قبله، واليابس من السنبل ما آن حصاده، واستغني عن إعادة سبع هنا بدلالة مقابلة في البقرات عليه ﴿يا أيها الملأ﴾ مخاطب رجال دولته وأشرف قومه ﴿أفتوني في رؤياي﴾ ما معناها وما تدل عليه فيكون ما لا لها ﴿إن كنتم للرؤيا تعبرون﴾ أي تعبرونها ببيان المعنى الحقيقي المراد من المعنى الخيالي، كمن يعبر النهر بالانتقال من ضفة الى أخرى فاللام فيها للبيان والتقوية، فغيرها وعبورها بمعنى تأويلها وهو الاخبار بما لها الذي يقع بعد

٤٤ ﴿قالوا أضغاث أحلام﴾ أي هي أو هذه الرؤيا من جنس أضغاث الاحلام أي الاحلام المختلطة من الخواطر والأخيلة التي يتصورها الدماغ في النوم فلا ترمي إلى معنى مقصود، وأصل الاضغاث جمع ضفت بالكسر وهو الحزمة من النبات أو العيدان، والاحلام جمع حلم بضمهم ويسكن للتخفيف وهو ما يرى في النوم. يقال حلم كنصر واحتلم، ومنه بلوغ الحلم، والحلم قد يكون واضح المعنى كالافكار التي تسكون في اليقظة وقد يكون - وهو الأكثر - مشوشاً مضطرباً لا يفهم له معنى وهو الذي يشبه بالتضام حيث كأنه مؤلف من حزم مختلفة من العيدان والحشائش التي لا تناسب بينها، وهو ما تبادر الى أفهامهم من نوعي البقر والسنابل ﴿وما نحن بتأويل الاحلام بما لهن﴾ يحتمل قولهم هذا انهم ليسوا بأولي علم بتأويل هذه الاحلام المختلطة المضطربة وإنما يملكون تأويل غيرها من المنامات المعقولة المفومة، ويحتمل نفي العلم بجنس الاحلام لانها مما لا يعلم أو مما لا يكون له معنى بعيد تدل عليه الصور المتخيلة في النوم وتنتهي اليه، كما يشكر أهل العلم المادي الآن أن

٧٠ تذكر الساقى وذكره ليوسف وإرساله إليه واستغفاره له (التفسير : ج ١٢).

يكون لشيء من هذه الرؤى والاحلام تأويل صحيح ، ولكن قدماء المصريين كانوا يعنون بها . وسنبين الحق في ذلك في الخلاصة الكلية لتفسير السورة كما تقدم ٤٥ ﴿ وقال الذي نجا منها ﴾ أي من صاحبي السجن وهو الساقى أحد أركان القصة ﴿ وادكر بعد أمة ﴾ أي والحال انه تذكر بعد طائفة طويلة من الزمن وصية يوسف اياه بأن يذكره عند سيده الملك فأنساه الشيطان ذلك (وأصل اذكر اذ تذكر - اقبال من الذكر أبدلت تأوّه دالا مهملة لقرب مخرجهما وأدغمت فيها الذال العجمة ، وهو الفصح ، وقرى في الشواذ بالذال المعجمة وهي لغة ﴿ أنا أنبؤكم بتأويله ﴾ أي أخبركم به أو بمن عنده علم تأويله ﴿ فأرسلوه ﴾ اليه أو الى السجن فهو فيه ، وروي عن ابن عباس ان السجن كان خارج البلد . وفي خطط المقرئ : قال القاضي سجن يوسف ببوصير من عمل الجزيرة أجمع أهل المعرفة من أهل مصر على صحة هذا المكان وفيه أثر نبين أحدهما يوسف سجن فيه المدة التي ذكر أن مبلغها سبع سنين ، والآخر موسى ، وقد بنى على أثره مسجد يعرف بمسجد موسى الخ وأمثال هذه الاخبار لا يوثق بها

٤٦ ﴿ يوسف أيها الصديق ﴾ أي قال فارسلوه اليه فأرسلوه إليه فجاءه فاستفتاه . فيما عجز عنه الملائ من تأويل رؤيا الملك ، مناديا له باسمه وما ثبت عنده من لقبة [الصديق] وهو الذي بلغ غاية الكمال بالصدق في الاقوال والافعال وتأويل الاحاديث وتعبير الاحلام ، شارحا له رؤيا الملك بنصها - وهو بسط في محله بعد إيجاز في محله - قائلا ﴿ أفنتا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات ﴾ وعلل هذا الاستفتاء بما يرجو أن يحقق ليوسف أمله بالخروج من السجن وانتفاع الملك ومثله بعمله فقال ﴿ لعلني أرجع الى الناص ﴾ أولي الامر ، وأهل الحل والعقد ، بما تلقى إلي من التأويل والرأي ﴿ لعلهم يعلمون ﴾ مكاتبتك من العلم فينتفعون به ، أو يصلحون ما جهلوا من تأويل رؤيا الملك وما يجب أن يعملوا .

بعد العلم به ، ففعل الاولى تعليل لرجوعه اليهم بافتائه ، ولعل الثانية تعليل لما يرجوه من علمهم بها ، والرجاء توقع خير بوقوع أسبابه

٤٧ ﴿ قال تزرعون سبع سنين دأباً ﴾ أي قال يوسف مبيناً للملأ ما يجب عليهم عمله لتلافي ما تدل عليه هذه الرؤيا من الخطر على البلاد والعباد قبل وقوع تأويلها الذي يبينه في سياق هذا التدبير العملي ، وهذا ضرب من بلاغة الاسلوب والابجاز ، لا تجدد له ضرباً في غير القرآن ، خاطب أولي الأمر بما لقنه للساقى خطاب الأمر للأمور الحاضر ، فأوجب عليهم الشروع في زراعة القمح دائبين عليه دأباً مستمرا كما قال تعالى (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) سبع سنين بلا انقطاع . قال الزمخشري [تزرعون] خبر في معنى الامر كقوله تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون) وإنما يخرج الامر في صورة الخبر للمبالغة في إيجاب إيجاد الأمور به ، فيجمل كأنه يوجد فهو يخبر عنه ، والدليل على كونه في معنى الامر قوله ﴿ فما حصدم فدروه في سنبله ﴾ أي فكل ما حصدم منه في كل زرة فآثر كوه أي ادخروه في سنبله بطريقة تحفظه من السوس بعدم سريان الرطوبة اليه ، الحب لغذاء الناس والتبن لغذاء البهائم والدواب : ﴿ إلا قليلا مما تأكلون ﴾ في كل سنة من هذه السنين مع مراعاة القصد والاكتفاء بما يسد حاجة الجوع فإن الناس يقنعون في سني الخصب والرخاء بانقليل ، فهذه السنين السبع تأويل للبقرات السبع السمان ، والسنبلات السبع الخضر على ظاهرها في كون كل سنبل تأويل لزرع سنة

٤٨ ﴿ ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد ﴾ أي سبع سنين شداد في تحملن وجدهن ﴿ يأكلن ماقدتم هن ﴾ أي يأكل أهلن كل ماقدتم لهم ، وهو من إسنادم الى الزمان والدمر ما يقع فيه ، ويكثر إسناد العسر والجوع الى سني الجذب : يقال أكلت لنا هذه السنة كل شيء ولم تبق لنا خفا ولا حافرا ، ولا سبدا ولا لبدا . أي لا شعرا ولا صوفا . وهذا تأويل للبقرات السبع العجاف وأكلهن السبع السمان ، والسنبلات اليابسات ﴿ إلا قليلا مما تحصنون ﴾ أي تحرزون وتدخرون للبذر

٤٩ ﴿ ثُمَّ يَا بَنِيَّ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ الذي ذكر وهو السبع الشداد ﴿ عام فيه يفاث الناس ﴾ أي فيه يغيثهم الله تعالى من الشدة أتم الاغاثة وأوسعها وهي تشمل جميع أنواع المعونة بعد الشدة : يقال غاثه بغوثه غوثاً وغوثاً (بالفتح) وأغاثه إغاثة إذا أعانه ونجاه ، وغوث الرجل : قال « واغوثاه » واستغاث ربه استنصر وسأله الغوث ، ويجوز أن يكون من الغيث وهو المطر اذ يقال غاث الله البلاد غيثاً وغيثاً اذا أنزل فيها المطر ، والاول أعم وهو المتبادر هنا ، ولا يقال ان الثاني لا يصح ، لان خصب مصر يكون بفيضان النيل لا بالمطر فان فيضانه لا يكون الا من المطر الذي يمدّه في مجاريه من بلاد السودان ، فاعتراض بعض المستشرقين من الافرنج وزعمه أن الكلمة من الغيث وأنها غير جائزة جهل زينه لهم الشيطان فلذلك بالاعتراض على لغة القرآن ﴿ وفيه يعصرون ﴾ ماشأنة أن يعصر من الأدهان التي يأتدمون بها ويستصبحون كالزيت من الزيتون والقرطم وغيره ، والشيرج من السمسم وغير ذلك ، والاشربة من القصب والنخيل والعنب . والمراد ان هذا العام عظيم الخصب والاقبال ، يكون للناس فيه كل ما يبقون من النعمة والاراف ، والانباء بهذا زائد على تأويل الرؤيا لجواز أن يكون العام الاول بعد سني الشدة والجذب دون ذلك ، فهذا التخصيص والتفصيل لم يعرفه يوسف إلا بوحي من الله عز وجل لا مقابل له في رؤيا الملك ولا هو لازم من لوازم تأويلها بهذا التفصيل ، وقرأ حزق الكسائي تعصرون بالخطاب كترعون ويحصنون ، وقراءة الجمهور عطف على يفاث الناس ، وقائدة القراءتين ، بيان المنة على الفريقين من غائب محكي عنه ، وحاضر مخاطب بما يكون منه

(٥٠) وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ، فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْتَ أَيْدِيَهُنَّ ؟ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ (٥١) قَالَ مَا خَطْبُكِ إِذْ رَوَدْتَنِي يُوسُفُ عَنْ

نَفْسِهِ؟ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ، قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ
الَّتِي حَصَصَ الْحَقُّ، أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ
(٥٧) ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ

من العلوم بالقرينة أن الرسول بلغ الملك وملاه ما قاله له يوسف عليه السلام
وأنهم فهموا منه أن الخطب جلل، وأن هذا الرجل ذو علم واسع، وتدبير لا يستغنى
عنه فَيَايُصِفُهُ مِنْ حَالِي السَّعَةِ وَالشَّدَةِ، وقد طوي ذلك إيجازاً لأنه يعلم من قوله تعالى
٥٠ ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتَنْتَوِي بِهِ﴾ لا أسمع كلامه بأذني، وأختبر تفصيل رأيه

ودرجة عقله بنفسه ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ وبلغه أمر الملك ﴿قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ
خَاسِئَةً﴾ قبل شخصوي إليه ووقوف بين يديه ﴿مَابَالَ النَّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾
أي ما حقيقة أمرهن معي، فالبال الأمر الذي يهتم به ويبحث عنه، فهو يقول منه
عن حالهن ليبحث عنه ويعرف حقيقة فلا أحب أن آتية وأنا منهم بقضية عوقبت
عليها أو عقبها بالسجن وطال مكثي فيه وأنا غير مذنب فأقبل منه الصفو ﴿إِنْ رِبِّي
بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ﴾ وقد صرفه عني فلم يسفي منه سوء معهن، وربك لا يعلم ما علم ربّي منه،
وفي هذا التريث والسؤال فوائد جلية في أخلاق يوسف عليه السلام وعقله
وأدبه في سؤاله (منها) دلالة على صبره وأناة، وجدير بمن لقي مآلتي من الشدائد
أن يكون صبوراً حلماً، فكيف إذا كان نبياً وارثاً لإبراهيم الذي وصفه الله بالأواه
الحليم؟ وفي حديث أبي هريرة في المسند والصحيحين مرفوعاً «ولو لبثت في السجن
حالب يوسف لأجبت الداعي» وفي لفظ لاهد «لو كنت أنا لأصرعت الإجابة
هما ابتغيت المنذر» وأما ما رواه عبد الرزاق عن عكرمة في تعجب النبي من صبره

وكرمها وكونه لو كان مكانه لما أول لم الرؤيا حتى يشترط عليهم أن يخرجوه من السجن ، ولو أتاه الرسول لبادرم الباب .. فهو مرسل لا يحتاج به (ومنها) عزة نفسه وحفظ كرامتها إذ لم يرض أن يكون متها بالباطل حتى تظهر براءته ونزاهته (ومنها) وجوب الدفاع عن النفس وإبطال التهم التي تحمل بالشرف كوجوب اجتناب مواقفها (ومنها) مراعاته النزاهة بعدم التصريح بشيء من الطعن على النسوة وترك أمر التحقيق إلى الملك يسألن ما بالهن قطعن أيديهن وينظر مايجب به (ومنها) أنه لم يذكر سيدته معهن وهي أصل الفتنة وفاء لزوجها ورحمة بها لأن أمر شفعتها به كان وجدانا قاهرا لها ، وإنما أتهمها أولا عند وقوفه موقف التهمة لدى سيدتها وطنمها فيه دفاعاً عن نفسه، فهو لم يكن له بد منه

٥١ ﴿ قال ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه ﴾ الخطاب الشأن العظيم الذي يقع فيه التخاطب والبحث لغرابته أو إنكاره ومنه قول ابراهيم للملائكة (فا خطبكم أيها الرسلون) وقول موسى في قصة العجل (فا خطبك يا سامري؟) وقوله للمرأتين التين كانتا تدودان ماشيتهما عن مورد السقيا (ماخطبكما) وهذه الجملة بيان للجواب سؤال مقدر دل عليه السياق كأمثاله. والمعنى ان الرسول بلغ الملك قول يوسف وأنه لا يخرج من السجن استجابة لدعوته حتى يحقق مسألة النسوة، فجمعهن وسألن : ماخطبكن الذي حملكن على مراودته عن نفسه هل كان عن ميل منه اليكن ، ومنازلة لكن قبلها ، وهل رأيتم منه مواتاة واستجابة بملها ؟ أم ماذا كان سبب إلقائه في السجن مع الجرمين ؟ ﴿ قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء ﴾ أي معاذ الله ما علمنا عليه أدنى شيء يشينه ويسوءه لا كبير ولا صغير ، ولا كثير ولا قليل ، هذا ما يدل عليه نفي العلم مع تنكير سوء ودخول من « عليها وهو أبلغ من نفي رؤية السوء عنه ﴾ قالت امرأة العزيز: الآن حصحص الحق ﴿ أي ظهر بعد خفائه وانحسرت رغبة الباطل عن محضه ، وهو تكرار من حصه إذا قطع منه حصه بعد

حصاة (بالكسر) وهي النصب لكل شريك في شيء، مثل ككب وكفكف الشيء، إذا كبه وكفه مرة بعد أخرى، فهي تقول إن الحق في هذه القضية كان في رأي الدين بلغهم موزع التبعة بيننا مشر النسوة بين يوسف، لكل منا حصاة، بقدر ما عرض فيها من شبهة، والآن قد ظهر الحق في جانب واحد لا خفاء فيه ولا شبهة عليه، فإن كان عواذلي شهدني بنفي سوء عنه وهي شهادة نفي، فشهادتي له على نفسي شهادة إثبات؟ ﴿أنا راودته عن نفسه﴾ وهو لم راودني، بل استمع وأعرض عني ﴿وأنه لمن الصادقين﴾ فيما اتهمني بمن قبل، وحمله أدبه الأعلى ووقاؤه الاسمى لمن أكرم مثواه وأحسن إليه — على السكوت عنه الآن، ونحن جزيناها بالنسبة على الاحسان، وقد أقر الخصم وارتفع النزاع

٥٢ ﴿ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب﴾ أي ذلك لإقرار الحق له، والشهادة بالصدق الذي علمته منه، ليعلم الآن — إذ يبلغه عني — أني لم أخنه بالغيب في حال غيبته عني وغيبتي عنه منذ سجن إلى الآن بالتبلي من أمانته، أو الطعن في شرفه وعفته، بل صرخت الجماعة النسوة بأنني راودته فاستمع وهو شاهد، وها أنا ذا أقرب هذا أمام الملك وملائه وهو غائب ﴿وان الله لا يهدي كيد الخائنين﴾ من النساء والرجال، بل تكون عاقبته الفضيحة والنكال، ولقد كدنا له فصرف ربه عنه كيدنا، وضجنا فبرأه وبفضح مكرنا، حتى شهدنا له في هذا المقام السامي على أنفسنا، وهذا تعليل آخر لإقرارها ثم إنها على تبرئة نفسها من خيانتها بالغيب اعترفت في الآية التالية بأنها لا تبرى نفسها من الكيد له بالسجن، وإن ذلك كان من هوى النفس الامارة بالسوء، لأن المراد منه تذليله لها، وحمله على طاعتها،

وفيها وجه آخر وهو أنها تقول: ذلك الذي حصل أقررت به ليعلم زوجي أني لم أخنه بالفعل فيما كان من خلواتي بيوسف في غيبته عنا، وأن كل ما وقع أنفي راودت هذا الشاب القاتن الذي وضعه في بيتي، وخلى بينه وبينى، فاستمع وامتنع، فبقي عرضه أي الزوج مصونا، وشرفه محفوظا، ولن برأت من الفضيحة

الاشم فما أبريء منه نفسي، فان النفس لا مارة بالسوء الا مارحم ربي، وسيأتي أن من رحمته تعالى يعض الأنف صرفها عن الامر السوء وهو أعلى الدرجات، ومنها حفظه إياها من طاعة الامر بوازع منها، وهي دون ما قبلها، ومنها عدم تيسير عمل السوء لها بامتناع من يتوقف عليه ذلك العمل على حد (ان من العصمة ألا تجدد)

هذا هو المتبادر من نظم الآيتين المناسب للمقام بغير تكلف، ولكن ذهب الجمهور اتباعا للروايات الخادعة الى أنها حكاية عن يوسف عليه السلام بقول: ذلك الذي كان مني إذ امتنعت من إجابة الملك واقترحت عليه التحقيق في قضية النسوة ليعلم العزيز من التحقيق أنني لم أخنه في زوجه بالنيب الخ وأنه صرح بعد ذلك بأنه لا يبريء نفسه من باب التواضع وهضم النفس، وهذا المعنى يترأ منه السياق والنظم ومرجع الضمير. ومن العجب ان ابن جرير اقتصر عليه، ولكن قال العماد ابن كثير على كثرة اعتماده عليه مرجحا للقول الاول: وهذا هو القول الاشهر والاليق والانساب بسياق القصة ومعاني الكلام وقد حكاها الماوردي في تفسيره وانتدب لنصره الامام ابو العباس ابن تيمية رحمه الله فأفرد بتصنيف على حدة هو وشيخ الاسلام ابن تيمية من أعلم المحدثين بنقد الروايات فهو ما نصر هذا القول إلا وقد قند روايات القول الآخر وقد علم من جملة الكلام أن يوسف عليه السلام كان مثل الكمال الانساني الاعلى للاقتداء به في العفة والصيانة، لم يمسه أدنى سوء من فتنة النسوة، وان امرأة العزيز التي اشتهرت في نساء مصر بل نساء العالم بسوء القدوة في التاريخ القديم والحديث كان أكبر انما على زوجها، وكانت هي ذات مزايا في عشقها الذي كان اضطرارا لا علاج له إلا الحيلولة بينها وبين هذا الشاب الذي بلغ منتهى الكمال في الحسن والجمال، فمن مزاياها أنها لم تتطلع إلى غيره من الرجال إجابة لداعية الجنسية للتسلي عنه بعد اليأس منه، وأنها لم تتهمه بالجنوح للفاحشة قط، وكل ما قاله زوجها إذ فاجأها زويج الباب (ماجزاء من اراد بأهلك سوءا) تعني به هم بضرها، وأنها في خاتمة وانحسرت بذنبها في مجلس الملك الرسمي ايثارا للحق وإثباتا لبراءة الحق،

فأية مزايا أظهر من هذه لمن اجتلبت بمثل هذا العشق؟ وفي تاريخ الفردوسي أديب الفرس أنه صنف قصة غرامية في (زليخا ويوسف) صور فيها العفة بأجل صورها، وزليخا (بالفتح) اسم امرأة العزيز في أشهر نواريجنا وقيل إن اسمها راعيل.

ومن فصل عبر القصة في التفسير الاجمالي للسورة إن شاء الله تعالى

(٥٣) وَمَا أَبْرَأَ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ

رَبِّي، إِنَّ رَبِّي قَوُّورٌ رَحِيمٌ

هذه الآية تنمة لإقرار امرأة العزيز على الراجح المختار وقيل من قول يوسف (ع.م) ويرثه عطفه على إقرارها وعطف أمر الملك بالاثيان به من السجن عليه ، وقد جعلت أول الجزء ، لأن تقسيم القرآن إلى الاجزاء والاحزاب مراعى به مقادير الكلم المددي دون المعاني ، وهذا لا يمنع من يجعل ورده من القرآن جزءاً في كل يوم ليختمه في كل شهر أن يزيد أو ينقص في القراءة آية أو أكثر ليقف عند ما يتم به سياق سابق أو معنى فيه ، ثم يبدأ بعده بسياق آخر أو معنى مستقل منه في ورد اليوم الذي بعده

تقدم أن قولها (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيث) يجوز أن يراد به يوسف (ع.م) لأن كلامها في جواب الملك عما سألها هي وسائر النسوة عن خطيئته في مراودته ويجوز أن تعني به زوجها لعل به من قرينة الحال وإن لم يذكر ، والأول أظهر ، وهذه الآية في معنى الاستلراك على ذلك النفي فهي تقول

٥٣ ﴿ وما أبرئ نفسي ﴾ في دعوى علم خيائتي إياه بالغيث من كل سوء

وعيب غير هذه الحيانة وما عرف أمره ﴿ إن النفس لامارة بالسوء ﴾ أي النفس البشرية لكثيرة الأمر بعمل السوء بداعي الشهوات البدنية والاهواء القضيية

ونزغات الوسوسة الشيطانية، ومنها التحريض على سجن يوسف وسوء النية فيه، وكانت مما يسوءه ويسوء الزوج من ناحيتين مختلفتين ، وعن ابن كثير وناقم قراءة (بالسو)

بتشديد الواو على لغة من يقلب الهمزة واوا ويدغمها في الواو ﴿الإلما رحم ربي﴾ أي إلانسا رحها ربي رحمة خاصة فصرف عنها السوء والفحشاء بعصمته ككنفس يوسف هذا هو المعنى المتبادر من سياق القصة ، ويجوز في الجملة نفسها أن يجعل الاستثناء منقطعاً بمعنى لكن رحمة ربي هي التي قد تكفها عن الأمر بالسوء أو تحفظها من إجابة دعوة وطاعة أمره أو تحول دونه ، وأن تكون (ما) زمانية ، والمعنى أن من شأن النفس أن تكون أماراة بالسوء في عامة الاوقات إلا وقت رحمة ربي الذي يوقها

فيه لمراقبته والاعمال الصالحة التي ترضيه ﴿إن ربي غفور رحيم﴾ لتعليل للاستثناء بأن مقتضى مغفرته ورحمته تعالى ان يصرف بعض الانفس عن الامر بالسوء أو عن طاعتها فيه أو يصرف السوء نفسه عنها ويحول بينه وبينها ، وأن يغفر لمن يطيع أمرها فيصرف السوء ثم يتوب إليه منه

وقد أخذ علماء النفس وصفاتها من آيات القرآن أن أنفس البشر على ثلاث درجات أدناها الامارة بالسوء ، وأعلىها النفس المطمئنة بذكر الله الراضية عنه المرضية عنده ، وهي التي يخاطبها تعالى في آخر سورة الفجر بقوله (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية) الخ ، وبينهما التي سماها في أول سورة القيامة بالنفس اللوامة ، وهي التي تلوم صاحبها على كل ذنب وتقصير في طاعة الله ومعرفته ، ومن التقصير في طاعته التقصير في حقوق عباده الشرعية ولا سيما أولي القربى والجيران والمحتاجين إلى البر ، وكذا الحقوق العامة للأمة والأمة . وبعضهم يجعل النفس الراضية والنفس المرضية قسمين من أقسام النفس المطمئنة ، ولقها بالصوفية تفصيل لهذه الانفس وتريتها فيه علم يزيد المطلع عليه بصيرة في دينه وتربية نفسه ونفس غيره من ولد وتلميذ ومريد وفي معرفة ربه

كان الفصل الاول من قصة يوسف (ع . م) في نشأته وما وقع بينه وبين إخوته وانتهى بيومه ثمن بخس، والفصل الثاني في حياته الاولى في مصر وهو قسجان

أحدهما في بيت عزيز مصر وثانيهما في السجن ، وكانت هذه الاطوار كلها أطوار يؤس وشدائد ، وباه الله تعالى بها أكل تربية ، وجعله خير أسوة لأفراد الناس في عفته ونزاهته وصدقه وأمانته ، وخير أهل لما بعدها من إدارة ملك مصر ، وإتمام النعمة عليه وعلى آل يعقوب كما نقياً أبوه من قبل ،

الفصل الثالث

(من قصة يوسف ، توليته حكومة مصر وما وقع لاختوته معه فيها)

(٤٤) وَقَالَ أَلَمْ لَيْكُ أَتْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي، فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ (٥٥) قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ

٤٤ ﴿وقال الملك﴾ بعد انتهاء التحقيق في أمر النسوة وظهور براءة يوسف فيه من كل سوء وهو ما اشترطه في قبول الدعوة أول مرة ﴿أتوني به أستخلصه لنفسي﴾ أي أحضروه من السجن الي وقدوفينا له بما اشترطه لهجئته - أجمله خالصاً لنفسي لا يشاركني أحد فيه من وزير يدخل بيتنا في إدارة الملك ولا حاجب يبلغه عني ويبلغني عنه - فأتوه به ﴿فلما كلمه﴾ وسمع ما أجابه به ﴿قال إنك اليوم لدينا مكين أمين﴾ أي إنك في هذا الزمن لدى حضرتنا الملكية الخاصة ذو مكانة ثابتة ومنزلة عالية ، وأمانة تامة موثوق بها ، فأنت مفوض في إدارة ملكنا غير منازع في تصرفك ولا متهم في أمانتك، وفي الآية تنبيه إلى تأثير الكلام في إظهار معارف الانسان وإرادته وأخلاقه وإقناع مخاطبه بما يريد منه

فهم الملك استحقاقه لهذه الثقة من نحوه كلامه وما كان من أمانته في بيت وزيره العزيز على ماله وغرضه وحسن تصرفه في كل ذلك ، ومن سيرته الحسنة في السجن ، وما علم عنه فيه من علم وفهم ، وتأويل الرقيا بما يعبر عن معناها ، ويرشد إلى ما يجب

من العمل فيما تدل عليه من التدبير، ثم ما كان من حرصه على إظهار شرفه وكرامته في مسألة النسوة، فدلته جملة هذه الاعمال والأحوال والأخلاق على ما استحق به تلك المكانة والأمانة. وهذا يدل على أن ذلك الملك كان وافر العقل، محبا للعدل، بصيرا بمزايا الرجال، وهذه الأخيرة يقل في الملوك من قدرها قدرها، ويعطيها حقها، فلا تصرفه عنها الأحوال العارضة ككون الرجل غريبا أو اجنبيا أو فقيرا أو مملوكا أيضا، وما قام ملك ولا سقط إلا بهم، وقد قال عمر إذ ظهر له خلوة في تقدير رجل: رحم الله أبابكر كان أعرف مني بالرجال

والظاهر أن الملك كله مشافهة بدون ترجان بينهما، وكذلك كان يوسف يكلم العزيز وامراته من أول يوم وكذا كلم النسوة اللاتي دعتهن امرأة العزيز لرؤيته عنده وصاحبيه في السجن بالاولى، وذلك أن لغة يوسف كانت فيما يظهر لغة جده ابراهيم وأولاده وأحفاده وهي لغة حكام وطنه الكلدانيين وكانوا من العرب القمحطانيين، ثم تفرعت من هذه العربية الاسماعيلية فالمصرية والعبرانية والسريانية والفينيقية، وكان ملوك مصر وكبراء حكامها في ذلك العهد من أولئك العرب أيضا وهم الذين يسمونهم الرعاة (الهكسوس) وفي التواريخ العربية أن ملك مصر هذا كان يسمي الوليد بن الريان، ولو لا هذا وذلك لكان المتبادر أن يوسف تعلم لغة مصر في هذه المدة الطويلة في مصر وكله ملكها بها، على أن العربية أصيلة وعريقة في مصر لغة وأدبا، وعرقا ونسبا، وإنما كان الغرانة وأشياهم يعدون ملوك الرعاة العرب غرباء وأجانب لصيبة الملك، وقد أثبت المرحوم أحمد باشا كمال العالم الاثري أن الهير وخليفة ممزوجة بالعربية المصرية من قبلهم، ولو عرفت العربية القمحطانية القديمة لجاز أن تكون هي أصلها، وبرى بعض علماء الغرب أن اللغة العربية ما غلبت بعد الاسلام وثبتت إلا في بلاد الشعوب التي هي عربية الاصل أو للعرب فيها عرق واشج، ونسب واسخ

ههه قال اجعلني على خزائن الارض ﴿ هذا جواب سؤال تقديره ماذا قال يوسف الملك وقد سمع منه ماسع ورأى من تأثير لغائه وكلامه في نفسه مارأى؟ أي قال ولتي خزائن أرضك كلها أكن المشرف عليها لا تمكن من تنفيذ ما أولته من رؤياك بنفسه

(يوسف:س:١٢) أم الصفات التي مكن الله بها ليوسف في الارض - النظام المالي ٨١

فيكون مقعداً للبلاد والعباد من المجاعة والمراد بالخزائن - وهي جمع خزينة - الأهرام التي تخزن فيها غلات الارض أو ما يشمل كل مال (إني حفيظ علمي) أي شديد الحفظ لما يخزن فيها بحيث لا يضيع منه شيء أو يوضع في غير موضعه، راسخ العلم بطرق حفظه ووجوه تصرفه والانتفاع به، فهو قد طلب أم ما تتوقف عليه إدارة الملك وسياسته وتنمية العمران وإقامة العدل فيه، فكان مضطراً إلى تزكية نفسه بالحق فيه فالجملته تعليل لما قبلها، ونحن نرى دهاء الافرنج في كل بلاد يستولون أو يسيطرون عليها، يعنون بأذى ذى بدء بالاستيلاء على إدارة الامور المالية فيها، لأنه يتوقف على تنظيمها تنظيم غيرها من أمور الدولة، وبهذا ترسخ أقدامهم فيها، فإذا لم يرسفوا في تحويل الثروة إلى أنفسهم وأبناء جلدتهم فضلمهم أهل البلاد على أنفسهم أي على ملوكهم وحكامهم، أو يهديهم الله للعدل وحسن الادارة فتعود الامة الى تفضيلهم بعد الثقة بهم. وأما الجاهلون الظالمون فانهم يرسفون في إفساد النظام المالي واحتكار الثروة لانفسهم حتى يحققتهم أبناء جلدتهم ويفضلوا الاجنبي عليهم، وما أضاع ملك المسلمين وغيرهم من الشرقيين في هذه القرون الاخيرة إلا الجبل والتقصير في إدارة النظام المالي وتدير الثروة وحفظها سواء في ذلك الدولة والامة

(٥٦) وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ

يَشَاءُ، نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضْسِينَ -

(٥٧) وَلَا جُرْ إِلَّا خَيْرَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ

هذا بيان لسنة الله تعالى في تأسيس الرياسة الفضلى والحكومات المثلى في الامم - ونيل الافراد المناصب العالية فيها وإن كان أهلها غرباء عنها وافدين عليها. يقول تعالى. ٥٦ (وكذلك مكننا ليوسف في الارض) أي ومثل هذا التمكين الذي سبق.

بيان أسبابه ومقدماته مكنا ليوسف في أرض مصر وقد جيء به مملوكاً فأصبح مالكا ، فهذا التشبيه في « كذلك » ينبيء عن علم غزير هو موضع العبرة في القصة ، وهو إعداده تعالى إياه بما تحلى به من الصبر واحتمال الشدائد والعفة والامانة والصدق ﴿ نصيب برحمتنا من نشاء ﴾ يقال أصابه الشيء وأصابه الله به ، أي منح برحمتنا من إعطاء الملك والرياسة والغنى وغير ذلك من نعم الدنيا من نشاء من عبادنا بمقتضى سنتنا في الاسباب السكسية ، وموافقة الاحداث الكونية والاجتماعية ﴿ ولا ننسج أجر المحسنين ﴾ في أعمالهم بشكر هذه الرحمة والنعم بل نأجرهم عليها في الدنيا بالزيادة والهناء فيها ، فإن نعم الدنيا مبذولة لكل من يطلبها من طرقها وأسبابها ، ولكن المحسنين للتصرف فيها هم الذين لا يضع عليهم شيء من أجرها في الدنيا كالذي يصيب المسكين من المنغصات ، وغوائل الاسراف والبطر والخيلاء ، وإثارة أضعاف المظلومين والحساد ، والخوف على النعم منهم ومن غيرهم . وقلم يصيب المحسنين الشاكرين شيء من هذا . وما عسى أن يصيبهم منه يكون عليهم أخف ، ويكونون عليه أصبر ، ولا تنس هنا قوله تعالى في يوسف (٢٢) ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين) وقوله حكاية عن صاحبي السجن (٣٦) إنا نراك من المحسنين)

٥٧ ﴿ ولا جبر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ هذه جملة مؤكدة بالقسم مثبتة أن أجر الآخرة وهو نصيبها الذي يكون فيها للجامعين بين الايمان والتقوى خير لهم من أجر الدنيا لاهلها وإن بلغوا سلطان الملك ومتاعه ، ليكون المؤمنون المتقون المحرومون من هذا النعيم راضين عن الله عز وجل ، متقنين بأن ما أعد لهم في الآخرة يصغر ويتضاءل تجاهه كل ما في الدنيا من مال وجاه وزينة وشهوات . ولا شك أن الجامعين بين السعادتين أكمل ، وفضل الله عليهم أعظم ، اذا هم أعطوا النعمة حقها من الشكر ، قال فقراء المهاجرين (رض) للنبي ﷺ يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم قال « ماذا ؟ قالوا يصلون كالفلي وبصومون كما نصوم ويتصدقون كما تتصدق ويمتقون ولا نفتق

(يوسف: ١٢) محبي اخوة يوسف مصر واكرامه ايام وم يجلون ٨٣

قال ﷺ « أفلا اعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم ، ولا يكون احد افضل منكم ، إلا من صنع مثل ما صنعتم ؟ » قالوا بلى يا رسول الله قال « تسبحون وتكبرون وتحمدون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة » راواه الشيخان عن ابي صالح عن ابي هريرة قال ابو صالح فرجع فقراء المهاجرين الى رسول الله ﷺ فقالوا سمع اخواننا اهل الاموال بما فعلنا ففعلوا مثله ، فقال رسول الله ﷺ « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء »

(٥٨) وَجَاءَ إِخْوَتَهُ يُوسُفَ قَدْ خَلَوْا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٩) وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُمْنُونِي بِأَخِي لَكُمْ مِنْ أَيْدِيكُمْ أَلَّا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٦٠) قَالِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِي (٦١) قَالُوا سَنُرَوِّدُكَ عَنْ أَبَاكَ وَإِنَّا لَنَعْمَلُونَ (٦٢) وَقَالَ لِقَتَيْنِهِ أَجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَقْرَأُونََهَا إِذَا أُنْقِلِبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَمْ يَلْهَوْهُمْ يُرْجِمُونَ

جاء في كتب التاريخ وأقدمها سفر التكوين أن يوسف عليه السلام عني أشد العناية بتنفيذ ما ذكره من التدبير في تأويل رؤيا الملك فبقي الأهرام العظيمة وخزن فيها الحبوب التي استكثر منها مدة سني الخصب السبع الاولى فلما جاءت السبع الشداد وعم القحط مصر وغيرها من الاقطار القريبة منها وأقربها اليها فلسطين من بلاد الشام ، واشتهر ما فعله يوسف (ع.م) في مصر وما فيها من الخير وحسن التصرف في بيع الغلال ، أمر يعقوب (ع.م) أولاده بأن يرحلوا الى مصر وبأخذوا معهم ما يوجد في بلادهم من بضاعة وتقذضة ويشتروا به قمحالان الخجاعة أو شكت أن تقضي عليهم ، والمقصود من العبارة الدينية والادبية في هذه الاخبار هو ما وقع بين يوسف وإخوته في مصر فاقتصر عليه في التنزيل وهو

٥٨ ﴿ وجاء إخوة يوسف ﴾ أي جاءوا مصر يمتارون ﴿ فدخلوا عليه ﴾ لأن أمر الميرة وشراء الغلال بيده ورهن أسرته ﴿ ففرهم ﴾ إذ دخلوا بلا تردد ولا طول تأمل كما يفهم من العطف بالفاء إذ كان عددهم وشكلهم وزهم محفوظا في خياله لنشوته بينهم، وما قاساه منهم في آخر عهده بهم وكان في سن السادسة عشرة على رواية سفر التكوين وقد استكثرناها، ويمحوز أن يكون هنالك سبب آخر لسرعة هذه المعرفة كأن يكون عمال يوسف وعبيده لا يدخلون عليه إلا من عرفوا أمرهم وعرضوم عليه ونالوا إذنه بادخالهم ﴿ وهم له منكرون ﴾ أي والحال أنهم كانوا إذ دخلوا عليه منكربن له لتغير شكله بالدخول في سن الكهولة، ولما كان عليه من عظمة الملك وزيه وشارته وما كان من حاجتهم كغيرهم لبره وعطفه، وكل ذلك مما يحول دون إطالة النظر اليه والتثبت من معارف وجهه، وكانوا يظنون انه هلك أو طوحت بهطوايح الزمن بالانتقال من سيد الى آخر، فلو فطنوا لبعض ملامحه وتذكروه بها لمدوها مما يتشابه فيه بعض الناس ببعض جادة، ولم يخطر ببالهم ان أحام وصل الى هذه العظمة

٥٩ ﴿ فلما جهزهم بجهازهم ﴾ أي أصلحهم بعدتهم وهي عدة السفر من الزاد وما يحتاج اليه المسافرين وأوفر ركايتهم بما جاؤا له من الميرة اه من الكشف . قال الفيومي في الصباح المنير : جهاز السفر أهنته وما يحتاج إليه في قطع للمسافة بالفتح وبه قرأ السبعة (وذكر الآية) والكسر لفة قليلة، وجهاز العروس والبيت باللنتين أيضاً يقال جهزها أهلها بالثقل، وجهزت المسافر بالثقل أيضاً هيأت له جهازه وما يحتاج إليه في قطع المسافة اه فتجهيز يوسف أيامه بالجهاز اللائق بهم الكافي لم هو غير الميرة التي جاؤا لامتيازها أي الطعام الذي جاؤا لشرائه، وهو يدل على أنهم أخذوا الميرة أيضاً فهو من إيجاز القرآن الدقيق، وجعله الزمخشري شاملا له بالمعنى لاستلزامه إياه . وقد نقل البضاوي عبارته ثم قال والجهاز ما يمد من الامتعة للرحلة كعدة السفر وما يحمل من بلد إلى آخر وما تزف به المرأة إلى زوجها اه فجعل الميرة وغيرها من البضائع داخلة في معنى الجهاز وليس كذلك في أصل

اللفة . ﴿ قَالَ اثْنُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَيْيَكُمْ ﴾ يريد شقيقه بنيامين ، وفي سفر التكوين أنه كان استنبأهم عن أنفسهم متنكراً لهم إذ عرفهم ولم يعرفوه واتهمهم بأنهم جواسيس جاؤا لبروا عورة البلاد فأنكروا ذلك وأخبروه خبرهم (١٣: ٤٢) فقالوا نحن عبيدك اثنا عشر أخاء نحن بنو رجل واحد في أرض كنعان ، وهو ذا الصغير عند أيينا اليوم والواحد موقود ١٤ فقال لهم يوسف ذلك ما كنتمكم به قائلًا : جواسيس أنتم ١٥ بهذا تمتحنون ، وحياة فرعون لا تخرجون من هنا إلا بمجيء أخيك الصغير إلى هنا (الح) ٢٥ ثم أمر يوسف أن تملأ أوعيتهم قمحاً وترد غصاة كل واحد إلى عدله ، وأن يعطوا زاداً للطريق ، ففعل لهم هكذا) اه وهو بمعنى ما قلنا ويدل عليه قوله ﴿ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي السَّكِيلَ ﴾ أي آتاه وأجعله وإفيا كافيا ﴿ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴾ أي وأنا على هذا خير المضيفين للضيوف ، وكان قد أحسن ضيافتهم ومن تمامها تجهيزهم بالزاد الكافي لهم مدة سفرهم ، والميرة لا تقتضي هذا ولا تستلزمه ، يقال أنزلت الضيف نزلاً وخير منزل بضم الميم وفتح الزاي فهو نزول - فمفعول - والنزل بضمين طعام النزيل الذي يهيأ له ، وهو مستعمل في التنزيل ، واستدل بقوله هذا على ضعف رواية اتهامه إياهم بالتجسس على كون هذه التهمة لا تليق بمن دون الصديق النبي وهو يعلم بطلانها إلا أن تكون ذريعة لافرض صحيح كاتهامهم بالسرقة

٦٠ ﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي ﴾ فإذا عذبتهم تمارون لا هلككم ولم يكن معكم منع جنس السكيل أن يكال لكم في حضرتي أو ملكي فضلاً عن إيفائه وإكاله الذي كان لكم بأمرى ﴿ وَلَا تَقْرَبُونِ ﴾ بكسر النون الدالة على إياء التكلم المحذوفة ، وهو يجوز أن يكون نفياً معطوفاً على ما قبله وأن يكون نفياً عن القرب منه فضلاً عن إزاله إياهم في ضيافته خير ضيافة لا توجد عند غيره ، وناهيك بما بين منزلته من الملك والحكم ، ومنزلتهم فيمن لا يحصى من الجائعين المحتارين من البعد ٦١ ﴿ قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ ﴾ أي سنبدل جهداً في مراوغته أي به وروذته ونحوه

عن إرادته في إبقائه عنده إلى إرادتنا وإرادتك حتى تقنعه بارساله معنا كما تحب.
﴿وإنا لفاعلون﴾ ذلك قطما وعدا مؤكدا لا نفساه ولا نتواني فيه

٦٢ ﴿وقال لفتيانہ﴾ أي غلمانہ السكاليين ، وهذه قراءة حمزة والسكاليين
وحفص ، وهو جمع كثرة لفتي ، وقرأ الباقون (لفتيته) وهو جمع قلة فعما
كأخوة وإخوان ولا وجه للتفاضل بينهما ﴿اجعلوا بضاعتهم﴾ التي جاؤا
بها لشراء الطعام ﴿في رحالهم﴾ أي أوعيتهم وهي جمع رحل بالفتح يطلق
على كل ما يمد للرحيل (السفر) من وعاء للمناع ومركب وحلوس للبعير ورسن
﴿للمهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم﴾ أي رجاء أن يعرفوا لنا حق إعادتها
إليهم وجعل ما أعطيناهم من الغلة مجانا بغير ثمن إذا هم رجعوا إلى أهلهم وفتحوا
متاعهم فوجدوها فيه فانهم انما يفتحونها هنالك ﴿للمهم يرجعون﴾ البنا طمعه
في برنا وإن كانوا غير محتاجين إلى امتياز آخر لضرورة القوت . ويجوز أن
يكون رجاء الرجوع منوطا بمعرفة البضاعة من غير تقدير معرفة حق ردها إليهم
وما فيه من المنة والكرم ، وهو أن يعتقدوا أن فتیان يوسف نسوها أو وضعوها
في رحالهم خطأ وهم لا يستحلون أكلها بالباطل فيرجعون لإعادتها وإيصالها إلى أهلها

(٦٣) فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ
فَارْسِلْ مَعَنَا آخَانَا نَكْتَنُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٦٤) قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ
عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَأَلَفَهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ
أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

٦٣ ﴿فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل﴾ أي صدر حكم العزير
ولي الأمر في مصر بمنع الكيل لنا في المستقبل ، وأخبروه بما قاله لهم ورتبوا عليه

قولهم ﴿فأرسل معنا أخانا﴾ بنيامين ﴿نكتل﴾ أي تمكن من أخذ ما نطلب من الطعام بالكيل المعلوم بأن نرفع المانع من الكيل ونكتال من الطعام بقدر عددنا وقرأ حمزة والكسائي (يكتل) بالياء يعنون أخام بنيامين أي يكتل لنفسه كما يكتال كل منا لنفسه فإن الكيل لنا مشروط بإرساله ورؤية العزيز له ، تقول كتلت له الطعام إذا أعطيت له واكتلت منه وعليه إذا أخذت منه أو توليت الكيل بنفسك يقال كال الداغ ، واكتال الأخذ ، قاله في المصباح ﴿وإننا له لحافظون﴾ في ذهابه وإيابه فلا يناله مكروه نخافه ، كأنهم كانوا يعتقدون أن أباهم لا يزال يعتقد أنهم يحسدونه كما كانوا يحسدون يوسف معه فقالوا له مثل ما قالوا لما طلبوا إرسال يوسف معهم يرتع ويلعب ، فإذا قال هو لهم ؟

٦٤ ﴿قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل﴾ إذ قالتم (يا أبانا) مالك لا تأمننا على يوسف وإننا له لناصحو ؟ أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإننا له لحافظون (ثم ختم وكذبتم فأضتم يوسف فالحالة واحدة ووعدكم بحفظه لا يوثق به « ما أشبه الليلة بالبارحة » ﴿فأله خير حافظا﴾ فمن لم يحفظه فلا حافظ له ، قرأ الجمهور (حفظا) على التمييز وحمزة والكسائي (حافظا) وهو يحتمل التمييز والحال ، والكلمة كتبت في المصحف الامام بدون الف ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ فأرجو أن يرحمني بحفظه ولا يجمع علي الابتلاء ببقده وفقد أخيه يوسف معاً فرحمته أوسع وأعظم ، وفي قوله هذا لين وميل الى إرساله لشدة الحاجة ولكنه غير صريح

(٦٥) وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ وَجَدُوا يَضَعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْيِي هَٰذَا يَضَعَتَنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَزَادَ كَيْلَ بَيْعِ ذَٰلِكَ كَيْلَ يَسِيرٍ (٦٦) قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَنَا تُنْبِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ، فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ

٦٥ ﴿وَمَا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ أي فتحوا رحالهم من
 فراز وغيره ما وجدوا فيها ما كانوا أعطوه من بضاعة وقد تمنا للطعام كما توقع يوسف
 إذ أمر فتية بوضعها في رحالهم ولم يعلموا بذلك من قبل ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي؟﴾
 استفهام في سياق استئناف يباي، يعنون أي إكرام نطلب رراء هذا الذي فعل
 معنا عزز مصر، أو نفى للمبالغة فيما حدثوه به من كرمه وحسن ضيافته، أي
 ما نبغي ولا نسرف فيما حدثناك عن كرم هذا الرجل ثم استدلوا على هذا بقولهم مستأنفا
 أيضاً ﴿هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا﴾ بعينها على حقارتها لم يأخذ العزيز شيئاً منها،
 وكل ما جئنا به على غلاته وعظم قيمته فهو هبة منه لنا أو صدقة علينا ﴿وَنَمِيرَ أَهْلَنَا
 وَنَحْفَظَ أَخَانَا﴾ هذا عطف على محذوف تدل عليه القرينة، أي فنحن ننتفع ببضاعتنا
 ونمير أهلنا بما نجلبه من البيرة من مصر مجاناً ونحفظ أخانا بعنايتنا كلنا به مع عدم
 المخاوف التي تفتش أن تغلبنا عليه ﴿وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ أي حل حل يكال لأخيना
 ويفهم منه أن يوسف ما كان يعطي أحداً أكثر من حل بعير حتى لا يسرف
 الناس في الطعام، وقد أشار في تمبير رؤيا الملك إلى ما يجب من الاقتصاد
 ﴿ذَلِكَ كَيْلَ يَسِيرٍ﴾ أي أن حل البعير كيل سهل لا عسر فيه على عزز مصر
 الجواد المحسن، أو قليل لا يكسر على سخائه ولا يشق عليه وإن كان يعلم أن كل
 ما نأخذه لبيت واحد، فالشار إليه حل البعير، والكيل بمعنى السكيل، والبشير له
 معنيان أحدهما السهل وهو ضد العسير ومنه قوله تعالى (يوم عسير على الكافرين
 غير يسير) وقوله (وكن ذلك على الله يسيراً) والثاني القليل من كل شيء حتى
 الزمن ومنه قوله تعالى (وما تلبثوا بها إلا يسيراً) وقال الزمخشري وتبعه
 البياضوي: أي ذلك مكيل قليل لا يكفيننا، يعنون ما يكال لهم فأرادوا أن
 يزدادوا إليه ما يكال لأخيه، أو يكون ذلك إشارة إلى (كيل بعير) أي ذلك
 السكيل شيء قليل يجهيننا إليه الملك ولا يضايقنا فيه، أو سهل عليه متمسر لا يتعاطله،
 ويجوز أن يكون من كلام يعقوب وإن حل بعير واحد شيء يسير لا يخاطر مثله

(يوسف ص ١٢) وصية يعقوب لاولاده بالدخول من أبواب متفرقة ٨٩

بالولد اه وهذا بعيد ولو كان من قوله لمطف عليه ما يمدد ولكنه جاء مفصلاً
مستأنفاً على الاصل في جواب سؤال مقدر كأمثاله وهو :

٦٦ ﴿ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ ﴾ أي حتى تعطوني عهداً
موثقاً بالقسم بالله ﴿ لِأُثَبِّتَ بِهِ ﴾ جواب القسم أي لترجنن به إلي على كل حال
تعرض لكم ﴿ إِلَّا أَنْ يَحْبِطَ بِكُمْ ﴾ إلا في حال واحدة وهي أن تغلبوا على أمركم
جمدوا أو بلاء يحبط بكم فتحلوا دونهم فلا تستطيخوا الاثنيان به مجتمعين ولا
مفترقين أو لا يسلم منكم أحد ﴿ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ ﴾ أي أعطوه العهد الموثق
الذي اشترطه عليهم ﴿ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ أشهد الله تعالى على ما قاله
واشترطه وما أجابوه به ، يعني أنه سبحانه رقيب عليه وعليهم ، وأمرهم موكل
عليه فهو الكفيل الذي يوفق للوفاء بالعهد ، والصدق بالوعد ، فقول القول خير
في اللفظ إنشاء في المعنى

(٦٧) وَقَالَ يَبْنَئِي لَأَتَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ
مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ، إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ
عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (٦٨) وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ
حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ
فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ، وَإِنَّهُ لَكُنُوزٌ عَلِيمٌ لِمَا عَلَّمَاهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

﴿ ٦٧ وقال يابني لا تدخلوا ﴾ مصر مجتمعين ﴿ من باب واحد ﴾
كبيتكم هذه بناء على أنه كان لمصر عدة أبواب لكبرها وكثرة طرقها ، وقيل انه أراد
بالأبواب الطرق ، والراجح عندي أنه أراد الأبواب التي يدخل الناس منها على

٩٠. توكل يعقوب على الله وحده مع الاخذ بالاسباب (التفسير: ج ١٣).

العزيز في قصره أو الوسائل الموصلة اليه ، فالابواب تطلق على المداخل الحسية والعنوية ومنه (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) ومنه ابواب جهنم وهي امهات أجناس. الباطيل والمعاصي التي هي سبب دخولها، وكذا أبواب العلم والكتب (وادخلوا من أبواب متفرقة) بحيث لا يراكم من هنالك مجتمعين فيحسدكم الحاسدون ، ويكيد لكم الظانون ظن سوء ، فاذا وقع بكم مكروه بحسبكم وكيدهم أو بسبب آخر خشيت أن يصيدكم كلكم فيحاط بكم (وما أغني عنكم) وما أدفع عنكم يوصيتي. هذه (من الله) أي مما قضاه الله وقدره في علمه وسنن خلقه (من شيء) قل أو كثره ، فما قضاه وحكم به لا بد من وقوعه (إن الحكم إلا لله) أي ما الحكم في تدبير العالم ونظام الاسباب والمسببات إلا لله وحده (عليه توكلت) دون غيره ودون علي ووصيتي ، وحولي وقوتي (وعليه فليتوكل المتوكلون) كلهم لاعلى أمثالهم من الخلق ولا على أنفسهم ، بل يجب على كل عاقل يؤمن به أن يتخذ لكل أمر ما يقدر عليه من الاسباب ، وأن يوصي بها بعضهم بعضاً ، وأن يكون اتكالم في النجاح وقضاء الحاج عليه ، فان من الاسباب ما يخفي عليهم ، ومالا تصل اليه أيديهم

٦٨ ﴿ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم﴾ وهو الابواب المتفرقة ﴿ما كان يعني﴾ نعم أو يدفع دخولهم أو أمره لهم وأمثالهم له ﴿من الله من شيء﴾ أي أدنى شيء من المكروه الذي من شأنه أن يحول دون رجوعهم بيني وبينهم ، وقد أخذ عليهم الميثاق بأن يأتيه به إلا اذا أحيط بهم فلم يبق منهم أحد ، وإنما يقع هذا في العادة التالية اذا كانوا مجتمعين (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) هذا استثناء منقطع بالاتفاق والمعنى أن يعقوب كان يعلم أن الحذر لا يدفع القدر ، ولكن كانت هنالك حاجة تعتلج في نفسه ، قضت الحكمة الا يكشف بها أحداً منهم ، هي وراء ما يخطر بالبال من أسباب الاحتياط لسلامة بنيامين والعودة

به قضاها بوصيته لأولاده من حيث لا يظنون لها ﴿ وإنه لزو علم ﴾ خاص به وبأمثاله الأنبياء ﴿ لما علمناه ﴾ لأجل ما أعطيناه من علم الوحي وتأويل الرؤيا الصادقة والالهام وذلك عندهم فوق صحة الفكر وسلامة العقل ، فهو يعلم به أن يوسف حي سيكون له شأن ، وأن الانسان يجب عليه في كل أمر يحاوله أن يتخذ له كل ما يصل اليه علمه من أسبابه حتى ما كان منها احتياطيا ثم يتوكل على الله في تسخير ما لم يصل إليه علمه ما لا تتم المقاصد بدونه ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ ما تختص به رسلنا من علمنا اللدني ، فهم يتشكلون على ما يظنون أو يتوهمون من الأسباب ، والواجب الجمع بين الأسباب الصحيحة وبين الاتكال على الله وهو ما فعله يعقوب عليه السلام

هذا ما يدل عليه ظاهر الآيتين من تفسيرهما الظاهر المتبادر من لفظهما ، وتلك الحاجة التي كانت في نفس يعقوب تفسير باطن لا يفهمه إلا من عرضها على أول القصة وآخرها ، وهو ما فهم يعقوب من رؤيا يوسف عليها السلام من أن ربه يجتبيه ويتم نعمته عليه وعلى آل يعقوب به ، وما جزم به من تكذيب إخوته في قولهم أكله الذئب ، فقد كان يعلم أن يوسف حي باق وينتظر تحقيق رؤياه له ولآل يعقوب ، وقد قلنا إن علم يعقوب بهذا كان علما قطعيا ولكنه مجمل مبهم لا يتناول مكانه بعد أخذ السيارة له ولا ما فعل الله به ، فلما قص عليه أولاده ما كان من ضيافتهم وإكرامهم في قصر ملك مصر ووزيره العزيز الغفوس ، ومطالبته إياهم بأن يأتوه بأخ لهم من أبيهم ، وأكد هذا الطلب وألح فيه وأنذرهم الحرمان من الكيل لهم إن لم يأتوه به ، ترجح عنده أن هذا العزيز المطوف الرؤف المحسن الضيف لأولاده دون الوفود التي فقد عليه من مصر وغيرها لطلب الرزق هو يوسف بعينه ، ولم يكن له أن يجزم بذلك عقلا ، ولم يخبره الله به وجبا ، لأن كل شيء عنده تعالى بقدره ، ولكل قدر أجل ، فلقن يعقوب أبناءه وصيته رجاء أن تنكشف بها الحقيقة أو تزداد قوة إلى أن يكشفها الله تعالى الكشف الأخير بتأويل رؤيا يوسف الثام

قال يابني لا تدخلوا على هذا الملك الكريم أو الوزير العزيز من باب واحد من أبواب الوصول اليه ، بل ادخلوا عليه متفرقين من أبواب ممتدة ، وأراد بذلك أن يروا بأعينهم ما يكون من تأثير كل طائفة منهم في نفسه وما يظهر على أسارير وجهه وحركة عينيه ولعائنها عند رؤية شقيقه فيمن يدخل معهم ، إذ لا يعلم هذا اذا دخلوا عليه كلهم كوكبة واحدة ، وقد اهتم أمر الوصية عليهم ولم يشر إلى سببها ، وانتظر أن يخبروه بما سيقع لهم بعد وقوعه

ويؤيد هذا قوله تعالى بعدما تقدم (فلما دخلوا على يوسف) فعمل منه أن المراد من الدخول الاول دخولهم عليه لا على مصر ، ثم يؤكده أنه لم يصدقهم في قولهم (إن ابنك سرق) وقال لهم (بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا) ثم قوله (اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) ثم قوله (إني لأجد ريح يوسف) الخ ثم انكشاف الامر كله بما تمت به القصة

هذا ما تبادر إلى فهمي أنه الحق الموافق للسياق والجمع بين أول القصة وآخرها وفهمها بنظر العقل المستقل في الحكم ، بعد أن توجهت إلى الله أن يلهمني الصواب في تلك الحاجة في نفس يعقوب ، كما أتوجه اليه وأدعوه دائما في الاسحار وفي غيرها أن يوفقني في تفسير كتابه لما يحبه ويرضاه من الحق ونفع الخلق

والشهور عند الخواص والعوام من حاجة يعقوب التي كانت في نفسه أنه كان يخاف على أولاده إصابة العين وهو أول ما قرأته في تفسير الجلالين ثم رأيت في الدر المنثور مرويا عن أشهر علماء التفسير المأثور من الصحابة والتابعين كابن عباس ومحمد بن كعب القرظي ومجاهد وقتادة والضحاك. ولكن روي عن ابراهيم النخعي في ذلك أن يعقوب أحب أن يلقى يوسف أخاه في خلوة. وهذا الذي قارب الصواب ولم يقرطس في هدفه فزعم أنه كان يعتقد أن يوسف ملك مصر ، ولو صح هذا لما قال بعده (يا أسفا على يوسف وابيضت عيناه من الحزن)

فاما الخوف من العين ففيه أنه مخالف للسياق القريب الدال على الحرص على سلامة بنيامين والاحتياط للآتيان به ، فان الخوف عليهم من العين اذا دخلوا من باب واحد يمتنى به الجماعة دون الافراد ، ولا يظهر فيه شيء يخص بنيامين ، وهم

قد دخلوا مصر أول مرة من باب واحد فلم تصبهم العين، ولوصح ما في سفر التكوين من اتهام يوسف إياهم بالتجسس لجاز أن يقال إن رؤيتهم مجتمعين هو الذي أوقع الشبهة عليهم ، وهم إنما اجتمعوا عند يوسف لافي باب من أبواب مصر ، وحوادث الاصابة بالعين عند المصدقين لها قليلة واكثرها وهمية ولم يرو عنهم أنها بلغت أن يقتل بها جماعة من الناس اشداء كاخوة يوسف ، وهم فريقان أحدهما يرى أنها تقع من تأثير بعض الانفس الشريرة الحسود فيما توجه اليه توجها قويا ، والآخر يسلكها في خوارق العادات أو الحوادث المجهولة السحرية ، والمؤمن بالله من كل منهما لا يقيم لتأثيرها وزنا ، بل منهم من يقاوم تأثيرها بعد وقوعه بالتوجه الى الله والدعاء والرقية ، فان تأثير الايمان والتوجه الى الله تعالى ودعائه وذكره والرقية بما يمتد تأثيره قد يكون أقوى من تأثير النفس الشريرة ومنها العين كما بيناه في موضعه ، ونظرية التأثير النفسي ومنه التنويم المغناطيسي مبنية على تأثير القوي من الانفس في الضعيف ، ولقد رأيت في استانبول رجلا نوم امرأة تنوما مغناطيسيا فقلت له ان استطعت أن تنومي فلك حكمك في أو ما شئت من الدرهم ، فاعترف بمجهزه ، وعلة بأن نفسي أقوى من نفسه

وقد صحح في وصف الذين يدخلون الجنة بغير حساب في الحديث الصحيح أنهم « الذين لا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون » فالرقية ينافي التوكل لانها سبب وهمي ضعيف ، ولكن الاخذ بالاسباب القوية المطردة الثابتة بالتجارب المتظمة في سنن الله تعالى لا ينافي التوكل ، بل توكلها هو الذي ينافي التوكل كما قررناه في موضعه من هذا التفسير وغيره وقد صرح بمعقوب عليه السلام في هذا المقام بتوكله على الله وحده ، وهو دليل على أن ما قصده بتوضيحه لأولاده لا ينافي التوكل ومنه انخوف من العين ، وفي الصحيحين وغيرها ان « العين حق » والاذن أو الامر بالاسترقاء من العين ، وسنحقق المسألة في خلاصة تفسير السورة إن شاء الله تعالى

(٢٩) وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا

أَخُوكَ فَلَا تَبْتَلِيسَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٧٠) فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ

جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذْنِ مُؤَذِّنٍ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ (٧١) قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ (٧٢) قَالُوا تَفْقِدُ صُوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٣) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ (٧٤) قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ (٧٥) قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٧٦) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاةِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاةِ أَخِيهِ، كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، فَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مِنْ نَشَاءِ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ

٦٩ ﴿ولما دخلوا على يوسف﴾ في مجلسه الخاص به بسد دخولهم البلد أو باحة القصر من حيث أسرم أبوم ﴿آوى إليه أخاه﴾ أي ضم إليه أخاه الشقيق وهو بنيامين من دونهم، وهذا ما كان يتوقع يعقوب أو أكثر مما كان يتوقع من حذب عليه يظهر أثره في وجهه أو عناية يختصه بها ﴿قال إني أنا أخوك﴾ يوسف الذي فقدتموه في صغره. وقيل إنه لم يصرح له بأنه أخوه الشقيق وإنما قال هذا من باب التجوز والتشبيه، ويرد هذا تأكيد الجملة الخبرية الاسمية بأن وب تأكيد ضمير التكلم، ويدل على الحقيقة قوله ﴿فلا تبتئس بما كانوا يفعلون﴾ أي فلا يرهقك بعد الآن بؤس أي مكروه ولا شدة بسبب ما كانوا يفعلون من الجفاء وسوء المعاملة بحسبهم لي ولك. فلا تبتأس افتعال وإهتمام بالأسباب التي تجلب البؤس والشقاء وفي سفر التكوين أن أباهم أرسل معهم هدية إلى الرجل فوق الفضة التي يشترون بها القمح والفضة التي كانت ردت اليهم لاحتمال أن تكون ردت سهواً وقال لهم ٤٢: ١٣ وخذوا أخاكم وقوموا ارجعوا إلى الرجل ١٤ والله القدير

يعطيك رحمة أمام الرجل حتى يطلق لكم أخاكم الآخر (١) وبنيامين وأنا إذا
 خدمت الاولاد عدمتهم ١٥ فأخذ الرجال هذه الهدية وأخذوا نصف النفضة في
 أيادهم (كذا) وبنيامين وقاموا وزلوا الى مصر ووقفوا أمام يوسف ١٦ فلما رأى
 يوسف بنيامين معهم قال للذي على بيته أدخل الرجال إلى البيت واذبح ذبيحة وهي
 (طعاما) لان الرجال يأكلون معي عند الظهر ففعل الرجل كما قال يوسف ، وفيه انهم
 لما أدخلوا إلى بيت يوسف خافوا أن يوقع بهم ويأخذ عبيدهم وحيروهم فقصوا على الرجل
 قصتهم ومنها ما وجدوه في رحالهم من الفضة الممادة اليهم فطلب اليهم وأخرج اليهم أخام
 شمعون وأكرمهم إلى أن جاء يوسف وقت الظهر ليأكل معهم ، فلما جاء قدموا له
 الهدية وسجدوا له إلى الارض وسألهم عن سلامتهم وسلامة أيهم أخي هو ؟ (٢٨)
 فقالوا عبدك أبونا سالم هو حي بعد وخرنا وسجدوا ٢٩ ورفع عينيه ونظر ببنيامين
 أخاه ابن أمه وقال : أهذا أخوكم الصغير الذي قلت لي عنه ؟ ثم قال الله نعم عليك
 يا ابني ٣٠ واستعجل يوسف لأن أحشاه حنت إلى أخيه وطلب مكانا ليبكي ،
 فدخل المتدح وبكى هناك ٣١ ثم غسل وجهه وخرج وتجلى . وقال قدموا طعاما
 ٣٢ فقدموا له وحده ، ولهم وخدم ، وللمصريين الكلايين عنده وخدم ، لان
 المصريين لا يقدر أن يأكلوا طعاما مع المصريين ، لانه رجس عند المصريين ٣٣
 فجلسوا قدامه البكر بحسب بكريته والصغير بحسب صفه فبهت الرجال بعضهم
 الى بعض ودفع حصصا من قدامه اليهم فكانت حصص بنيامين أكثر من حصص
 جميعهم خمسة أضعاف » وهذه الرواية ذكرها الزمخشري بما هو ألطف مما في سفر
 التكوين ولم يذكر المصريين بل ذكر انه اجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين
 وحده فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لأجلسني معه ، فقال يوسف : بقي أخوك
 وخيدا ، فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤكله ، وقال أنتم عشرة فليزول كل اثنين منكم
 جيتا (أي حجرة) وهذا لا ثاني له فيكون معي ، فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته
 حتى أصبح ، وسأله عن ولده فقال لي عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لي
 هلاك ، فقال أحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال من يجد أخا مثلك ؟
 (١) يعني بأخيهم الآخر شمعون إذ كان على روايته قد أمسكه عندهم هنا ليأتوا بنيامين

ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل، فيكي يوسف وقام اليه وعانقه وقال له (إني أنا أخوك) الخ وهذا قريب من العقل والفطرة، وفيه من عواطف الرحم وإيثار الأخ الشقيق على غيره ما مستكلم عنه في الخلاصة الاجالية إن شاء الله تعالى

٧٠ ﴿فلما جهزم بجهازم﴾ تقدم مثله قريبا ﴿جعل السقاية في رحل أخيه﴾ السقاية بالكسر: المكان الذي يسقى فيه الناس، وولاية سقيهم حيث تكون حرفة (أو مصلحة كما يقال في عرف هذا المصير) ومنه سقاية الحاج المعروفة قبل الاسلام وبمده إلى أن كثر الماء بمكة وكثر الحجاج. قالوا: وتطلق على إناه أو وعاء يسقى به وهو الذي عبر عنه في الآية ٧٢ بصواع الملك، وهو كالصاع ميكال معلوم يكال به الحب وغيره، ويلوح لي انه يسمى سقاية إذا كيل به الشراب الذي يوزع على المستحقين كالخجاج إذ كانوا يسقون نبيذ القمر (أي نقيعه) فيكفي عدة منهم، لا انه ما يكفي الواحد كالكأس والكوب، وقد أطلقه المفسرون على الميكال الذي يسمى السكوك (مذكر) وهو ثلاث كيلجات، والكيلجة بكسر الكافه وفتح اللام: كيل معروف لأهل العراق وهي منا وسبعة أثمان منا، والمنا رطلان اهـ من الصباح. وفي الافصح ان السكوك نصف الوية وهي اثنان وعشرون مداً بمد النبي ﷺ أو ثلاث كيلجات، والمد ميكال وهو رطلان أو رطل وثلاث وهو أيضا ربع الصاع اهـ فالمسكوك على هذا كيلة مصرية، فالسقاية والصواع إذا كيل من ١٢ من الادب المصري المعروف الآن، والظاهر أن إضافته إلى الملك يراد به أنه الميكال الرسمي الذي صدر به أمره، لا كما يفهم من أكثر التفسير انه كان كأسا من الذهب أو الفضة لشربه، فما المناسبة بين كأس الشراب، وميكال بيع الطعام؟ وفي سفر التكوين انه طامس ليوسف من الفضة كل يشرب فيه ولولم يسم إلا بالسقاية لصح أن يوافق هذا المعنى. والصاع يصح أن يشرب منه لا به

وأما رواية التفسير المأثور فأخرجوا عن ابن عباس في السقاية قال: هو الصواع وكل شيء يشرب منه فهو صواع، وفي رواية أخرى عنه في صواع الملك قال شيء يشبه المسكوك من فضة كانوا يشربون فيه، وفي رواية ان نافع بن الازرق قال له اخبرني عن قوله [صواع الملك] قال الصواع الكأس الذي يشرب فيه. قال وهلم

تعرف العرب ذلك؟ قال نعم أما سمعت الاعشى وهو يقول :

لهدرمك في رأسه ومشارب وقدر وطباخ وصاع وديسق

وفي رواية عنه : صواع الملك كان من نحاس ، وعن عكرمة كان من ذهب على ما يذكره ، وفي رواية أخرى عنه كان من فضة ، وعن سميد بن جبير في صواع الملك هو المسكوك الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب فيه الاعاجم الخ وفي رواية أنه كان فضة مموجة بالذهب . وهذه الروايات لا يمكن أن تكون مأخوذة من اللغة كما علمت وإن ذكرت أقوالهم في بعض كتبها ، وببيت الاعشى لا يدل على أن الصواع الكأس الذي يشرب الناس به ، وروى عن بعضهم أنهم كانوا يسقون به الحخير وهو أقرب ، ولا من التاريخ إلا ما ذكرناه من عبارة سفر التكوين زادوا عليها ما زادوا مما لا دليل عليه . وليس فيها حديث مرفوع صحيح ولا ضعيف ، فهي إذاً من الاسرائيليات التي لا قيمة لها .

﴿ ثم أذن مؤذن ﴾ أي نادى مناد وقف بينهم ليسمعوا كلهم من التأذين وهو تكرار الاذان وكثرته ، ومعناه الاعلام بالشيء الذي تدركه الاذن ، يقال آذنه بالشيء أي اذناه : أي أعلمه به ، وأذن الناس بكذا أي أعلمهم المرة به بعد المرة ومنه المؤذن بالصلاة ﴿ أيتها العير انكم لسارقون ﴾ العير بالكسر الابل التي عليها الاحمال لانها تعير أي تنجي ، وتذهب ، وقيل هي قافلة الحخير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير ، كأنها جمع عير بالفتح (كبيت) وهو الحمار ، وفي سفر التكوين ان قافلته كانت من الحخير — أي نادى بأصحاب العير قد ثبت عندنا انكم سارقون فلا ترحلوا حتى ننظر في أمركم ، والظاهر من السياق أن يوسف (ع.م) وضع السقاية في رحل أخيه بيده ولم يكله الى أحد من قتيانه كتجهيزهم الاول والثاني لئلا يطمعوا على مكيدته ، وكان من شأنهم أن افقدوا السقاية لانها الصواع الذي يكونون به للمتارين فلم يجدوها ، فأذن مؤذنه بذلك أي كرر النداء به كدأب الذين ينشدون المقود في كل زمان ومكان ، وليس في العبارة ولا في السياق ما يدل على أنه قال هذا بأمر يوسف حتى يقال كيف أمره بالكذب ويحتاج الى تأويله كما تكلفه بعض المفسرين . وسرق من باب ضرب والمصدر السرق بالتحريك والامم السرق والسرقة بكسر الراء

٧١ ﴿قُلُوا أَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي قال إخوة يوسف لجماعة المؤذن (النادي) وقد تركوا رحلهم وأقبلوا عليهم ﴿ماذا تفقدون؟﴾ من فقد الشيء الموجود أي غاب عنه وعدمه فلم يجده حيث يمهده ، وتفقدته تعهده وقتش عنه حيث يمهده

٧٢ ﴿قَالُوا نَفَقَدَ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾ أي نفقد الصاع الرسمي الذي عليه شارة للملك ﴿ولمن جاء به حمل بعير﴾ أي وسق حمل من الطعام وهو القمح وهذا يدل على أن عيرهم كانت الابل لا الحمير إلا أن يقال إن الاحمال كانت تقدر بما يحمله البعير وان حملت على غيره ﴿وأنا به زعيم﴾ يقول المؤذن وأنا كفيل بحمل البعير أجعله حلوانا للذي يحجي به ، يعني ان كان مفقوداً غير مسروق أو جاء به غير سارقه

٧٣ ﴿قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ القسم بالتاء خاص باسم الجلالة ومعهم : ترب الكعبة ، أي لقد علمت بما خبرتموه من أمرنا وسيرتنا في امتيارنا الاول وفي عودتنا وإعادتنا لبضاعتنا التي ردت اليها مع غيرها لما نبقيها من الميرة الثانية اننا ﴿ما جئنا لنفسد في الارض﴾ أي في أرض مصر بسرقة ولا غيرها من الاعتداء على الحقوق ﴿وما كنا سارقين﴾ أي وما كان من شأننا ولا مما يباح في ديننا وأدبنا أن نسرق ، فهذا من نفي الشأن وهو أبلغ من نفي الفعل كما بيناه مراراً

٧٤ ﴿قَالُوا إِنَّمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ أي قال قتيان يوسف لهم فما جزاء الصواع على سارقه أو ما جزاء سارقه ان كنتم كاذبين في جحدكم للسرق وادعائكم البراءة والزاهة ؟

٧٥ ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مِنْ وَجْدٍ فِي رَحْلِهِ﴾ أي جزاؤه أخذ من وجد في رحله وظهر أنه هو السارق له وجهه عبداً لصاحبه ﴿فهو جزاؤه﴾ تقرير للحكم وتأكيده في شرع يعقوب وآله وهو أن يسرق السارق سنة ﴿كذلك نجزي الظالمين﴾ للناس بسرقة أمتعتهم وأموالهم في شرعنا ، فنحن أشد الناس عقاباً لهم ، وهذا زيادة في تأكيد قولهم لثقتهم ببراءة أنفسهم ، ولا يجوز أن يجعل هذه الجملة من كلام قتيان يوسف كما قيل

٢٦ ﴿ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ﴾ أي فبدأ يوسف بتفتيش أوعيتهم التي تشتمل عليها رحلهم ابتعاداً عن الشبهة وظن التهمة بالحيلة ﴿ ثم استخرجها من وعاء أخيه ﴾ أي ثم انه بعد الفراغ من تفتيش أوعيتهم قش وعاء أخيه فأخرج منه السقاية ، وقيل يصح عود الضمير المؤنث الى الصواع لانه يذكر ويؤنث كما قال الزجاج ، ولكن لا يناسب تأنيث ضميره بعد ذكره في قوله (ولمن جاء به حل بعير)

ومن دقائق القرآن التي يمز استخرجها على غير مهرة الغواصين على اللاكيء قوله تعالى (استخرجها) بدلا من أخرجها ، فان الاستعمال في أصل اللغة طلب الفعل لا إيجاد ، والطلب يكون بالقول ويكون بالفعل ، ونكتة البلاغة فيه هنا ان يوسف فعل الأسباب التي انتهت الى خروج السقاية من وعاء أخيه سواء فعل ذلك بيده أو بأمره لغلمانه وأتباعه ، فهذا ابتغاء وطلب لها بفعل أسبابها ومقدماتها ومن أخرج الشيء من الشيء ابتداء بغير تكلف أسباب ولا مقدمات لا يصح أن يقال استخرجه : يقال أخرج يدك من جييبك ولا يصح أن يقال استخرجها ، وقالوا استخرجت الشيء من المعدن بمعنى خلصته من ترابه ، فصفة الاستعمال هنا على أصلها كالتي في الآية ، ومنه المستخرجات عند المحدثين فتأمل

﴿ كذلك كدنا ليوسف ﴾ مثل هذا الكيد الخفي - وهو التدبير الذي يخفي ظاهره على ناظره - والمتعاملين به حتى يؤدي الى باطنه المراد منه - كدنا ليوسف أي ألهمناه إياه وأوحينا اليه أن يفعله ﴿ ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ﴾ هذا استئناف لبيان علة الكيد لمعناه أنه ما كان من شأنه ولا مما تبيحه له أمانته ملك مصر أن يخالف دينه أي شرعه الذي يدين الله تعالى به في أخذ أخيه من إخوته ومنه من الرجوع معهم وهو ملتزم له بتفويضه الحكم في بلاده به ، فأخذه بغير جرم يبيحه له ظلم واستبداد ، وللسرقة عقاب دون أخذ السارق واسترقاقه ،

بيان هذا الكيد الالهي انه لما كان استبقاء بنيامين عند يوسف مصلحة اقتضتها الحكمة الربانية في تربية إخوته وعقابهم بما فرطوا في يوسف وتمحيصهم وتصفيتهم

واصطفاء أبيهم أيضا واستحقاقهم إتمام النعمة عليهم يتوقف على أخذه بصفة غير استبدادية وغير مانقضية شريعة الملك ، وما هو إلا أن يكون بحكم اختياري من إخوته على أنفسهم بمقتضى شريعتهم ، يدوقون به ألمه ومرارته فيما لا لوم به على أحد غير أنفسهم ، ولا سبيل إلى هذا الحكم منهم إلا وقوع شبهة السرقة على بنيامين من حيث لا يؤذيه ذلك ولا يؤلمه وقد أعلمه أخوه يوسف به وبغايتة . ولما كانت هذه الوسيلة الوحيدة إلى تلك الغاية الشريفة منكرة الظاهر لأنها نهمة باطلة وكان من شأن يوسف أن يتأثم بها ويتحاماها إلا بوحى من الله تعالى بين تعالى أنه فعل ذلك بمشيئته وإذنه فقال ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ فهو نص صريح في أنه فعل ذلك بأذن الله تعالى ووحيه لأنه هو الذي اخترع هذه المكددة ، واحتال بها لمخالفة الشريعة ، كما يزعم علماء السوء أصحاب الحيل التي يخترعونها لاتباع أهوائهم والخروج عن حكمة ربهم وحكمه مما ﴿ ترفع درجات من نشاء ﴾ في العلم والإيمان كما رفعا درجة يوسف ﴿ فوق كل ذي علم عليم ﴾ أوسع إحاطة وأرفع درجة منه في العلم المطلق إما علمه وإما غير علمه الذي تفوق فيه كما تدل عليه قصة موسى مع الخضر ، فلا يوجد أحد من علماء الخلق يحيط علما بكل شيء فيكون فوقهم كلهم ولا يكون فوقه أحد ، وإنما الذي أحاط بكل شيء علما وهو فوق كل ذي علم على الإطلاق فهو الله رب العالمين عز وجل الذي أحاط بكل شيء علما

(٧٧) قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ، فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ، قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ .
(٧٨) قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي زُيِّنَ لَهُ أَمْبَابُ السَّمَاوَاتِ أَنْ أَخْذَلَ قَوْمَهُ فَمَا يَأْتِيهِمْ بِهِمْ لَبِاسٌ كَمَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِقَوْمِهِ إِذْ كَانَ عَلَى الْكُرْسِيِّ قَدْ خَلَّاهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ يَدْعُوا إِلَهًُا غَيْرَ اللَّهِ فَقَالَ إِنْ تَدْعُوا إِلَهًُا غَيْرَ اللَّهِ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ، فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ، قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ .
(٧٩) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدَ مَتَّعْنَا عَنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَمُونَ

ماذا قال اخوة يوسف العشرة عندما رأوا السقاية قد استخرجت من وعاء بنيامين؟
 ٧٧ ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ﴾ هذا من دوننا وما كانت السرقة من شأننا ودأبنا
 ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخُوهُ﴾ يضمن يوسف عليه السلام وان العلة فيه وفي أخيه
 واحدة وهي أمهما، كأنهما ورثا هذه الجريمة منها، إذ لا ينفردان دونهم إلا بهاء
 وهذه التهمة دليل على أن حسدهم لها لا يزال كامناً في قلوبهم وأن علته الاولى اختلاف
 الامهات، وزيادة عطف الاب عليهما كما قلنا في تفسير أول السورة. ويجوز أن تكون
 هذه التهمة كاذبة كقولهم (أكله الذئب) وأن يكون لها شبهة كشبهة مرقق بنيامين
 اختلف المفسرون في هذا وذلك ورووا فيه روايات لا يعرف لها أصل إلا
 ما أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعاً قال «سرق يوسف (ع.م) حينما لجده
 أبي أمه من ذهب وفضة فكسره وألقاه في الطريق فعيده بذلك اخوته» وعن سعيد
 بن جبير وقتادة مثله غير مرفوع ولم يخرج المرفوع أحد من رواة التفسير المأثور غير
 ابن مردويه ولم يعتمد منه أحد بل عبر بعضهم عنه بقيل. وقيل كان الصنم لحاله
 يعبده فأمرته أمه بسرقة وكانت مسلمة، وقيل سرقة من كنيسة وقيل سرقة مكحلة
 لحالته، وقيل يرضه وقيل دجاجة، وقيل أخذ شيئاً من الطعام عن المائدة فتصدق به.
 وكل هذه روايات إسرائيلية سخيصة كان زنادقة اليهود يضحكون بها على المسلمين
 وألقوا وألقوا بالمقام ما أخرجه ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد وهو:
 قال كان أول ما دخل على يوسف (ع.م) من البلاء فيما بلغني أن عمته وكانت أكبر ولد
 اسحاق عليه السلام وكانت اليها منطقة اسحاق فكانوا يتوارثونها بالكبر وكان
 يعقوب حين ولد له يوسف عليه السلام قد حضنته عمته فكان معها واليها فلم يحب
 احد شيئاً من الاشياء كحبها إياه حتى اذا ترعرع ووقعت نفس يعقوب عليه السلام عليه
 فأناها فقال يا أخية (١) سلمني إلي يوسف فوالله ما أقدر على أن يضيبي ساعة، قالت
 فوالله ما أنا بتاركته فدعه عندي أياما أنظر اليه لعل ذلك يسليني عنه، فلما خرج
 يعقوب من عندها عمدت الى منطقة اسحاق عليه السلام فخرمتها على يوسف عليه
 السلام من تحت ثيابه، ثم قالت فقدت منطقة اسحاق فانظروا من أخذها ومن

أصابعها، فالتفت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفهم فوجدوها مع يوسف عليه السلام فقالت والله أنه سلم لي أصنع فيه ماشئت، فأتاها يعقوب عليه السلام فأخبرته الخبر فقال لها: أنت وذاك إن كان فعل ذلك فهو سلم لك ما أستطيع غير ذلك، فأمسكته فما قدر عليه حتى ماتت عليها السلام، فهو الذي يقول أخوة يوسف عليهم السلام حين صنع بأخيه ماصنع (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) والروايات لا يوثق بها ولا يدل شيء منها على سرقة حقيقية

﴿ فأسرها يوسف في نفسه ﴾ أي فكتم هذه القولة أو الكلمة التي سمعها يوسف منهم في نفسه ﴿ ولم يبدها لهم ﴾ أي لم يؤاخذهم بها قولاً ولا عملاً لأنه بلغ منهم كل ما أراد من حيث لم يتعرف إليهم ولكنه ﴿ قال أنتم شر مكاناً ﴾ أنتم شر في مكاتكم ومنازلكم مما تعرضون به أو تفرونه، يعني أنكم سرقتم من أيكم أحب أولاده إليه وعرضتموه للهلاك وأرق، وقتلتم لأبيكم قد أكله الذئب الخ ﴿ والله أعلم بما تصفون ﴾ وهو أنكم كاذبون فهو يجازيكم عليه في الدنيا الآن . والظاهر أنه قال هذا في نفسه فهو استئناف بياني، ورجح بعضهم أن هذه الجملة تفسير للضمير في (أسرها) على أنه ما يسميه النحاة الاضمار على شريطة التفسير الذي يجوزون به عود الضمير المتقدم على التأخر عنه لفظاً ورتبة وله شواهد ونازع فيه بعض أئمتهم بما لا محل له في تفسيرنا

٧٨ ﴿ قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا ﴾ بالنا فاية الكبر في الشيخوخة أو كبير القدر جديراً بالرعاية كما علمت مما قصصناه عليك من خبره وتلقه به ﴿ فخذ أحدنا مكانه ﴾ بدله إذا استحققت أخذه فهو محل محله عندك فيما تشاء من الخدمة التي تراد من الرقيق، ومن حيث ترحم هذا الشيخ الكبير فيما لا يضيرك ﴿ إنا نراك من المحسنين ﴾ الذين لا يأبون إحساناً يقدرون عليه أو من المحسنين إلينا في ميرتنا وضيافتنا وتجهيزنا، وهذا الذي نرجوه منك الآن، هو غاية الاحسان

٧٩ ﴿ قال معاذ الله أن نأخذ ﴾ أي نعوذ بالله معاذاً من أن نأخذ ﴿ إلا من

وجدنا متاعنا ﴿ وهو الصواع ﴾ عنده ﴿ وهو بنيامين ﴾، ولم يقل الامن سرق متاعنا انتفاء للكذب فانه يعلم انه ليس بسارق ، وقول النادي «انكم لسارقون» مبني على الظاهره من فقد الصواع فقد قال ما اعتقد ولم يكن يعلم المكيدة كما تقدم على أنه ليس كيوسف في تحرى الحق ﴿ إنا اذا ﴾ أي اذا أخذنا غيره ﴿ لظالمون ﴾ بمخالفة حكم شرعهم ونص فتواهم من إحدى الناحيتين ولشريعة الملك من الثانية

(٨٠) فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ ، وَ مِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْتِيَ إِلِيَ أَبِي أَوْ يَخُذَكُمْ اللَّهُ إِلَيَّ وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ (٨١) أَرْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَتَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ (٨٢) وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْبَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٨٣) قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٤) وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَى عَلَى يُوسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ

٨٠ ﴿ فلما استيأسوا منه ﴾ أي استحكم اليأس في أنفسهم من قبول العزيز لشفاعتهم واستعطافهم لا قامته الحجة عليهم بشرعهم وفتواهم وكون فعله حينئذ يكون ظلما بحكم الشريعتين : شريعتهم وشريعة ملك مصر ، أو استيأسوا من بنيامين ان يعود معهم الى ابيهم ، فالاستيأس هنا اخص من اليأس الذي يقع ابتداء من غير

طلب لاسباب الرجاء التي تحول دونته فهو على اصل معنى الصيغة كما قلنا آنفا في كلمة (استخرجها) وعبروا عنه بالمبالغة في اليأس ﴿خلصوا نجيا﴾ انفصلوا من كل شيء كانوا فيه وانجمعوا دون يوسف واخيه وفتيانه لا يخاطبهم أحد ولا شيء خالصين للمناجاة والمسارة في امرهم كأنهم نجبي واحد أو كأنهم نفس المناجاة، فالنجي يطلق بمعنى المنجى كالشير والسمير بمعنى المماشر والمسامر ومنه قوله تعالى (وقربناه نجيا) وبمعنى المصدر أو اسمه أي التناحي والتجوى فيستوى فيه المفرد والثني والجمع فيقال هم نجبي ونجوى ومنه قوله تعالى (وإذ هم نجوى)

وهذه الجملة في منتهى البلاغة وإعجاز الإيجاز ، يتمثل للعربي عند سماعها أولئك الاخوة العشرة وقد أعرض كبيرهم عن استعطاف العزيز ، وغادر كل واحد رحله وما كان فيه، وانكشف بعضهم إلى بعض وأدنى رأسه من رأسه وأرهقوا آذانهم لنجدوى ﴿قال كبيرهم﴾ في السن والرأي ﴿ألم تعلموا أن أيام قد أخذ عليكم موثقا من الله﴾ أي عهداً مؤكداً بالقسم بالله لتأنته بينيامين إلا أن يحاط بكم فلا يبقى منكم أحد وما الوقت ببعيد فينسى ﴿ومن قبل ما فرطتم في يوسف﴾ التفریط في الشيء المبالغة في التقصير والاهمال له، وضده الإفراط وهو المبالغة فوق الحاجة — أي ومن قبل هذا ما قصرتم في حفظ يوسف بمد وعدمكم اللؤكدة بحفظه ، أو تفریطكم فيه، وما قاساه أبوكم من الحزن عليه ﴿فلن أبرح الأرض﴾ أي فلن أفارق هذه الأرض أو أرض مصر ﴿حتى يأذن لي أبي﴾ بتركها وبنيامين فيها والرجوع اليه ﴿أو يحكم الله لي﴾ يأمر من عنده بما هو غيب في علمه كأن يترك العزيز لي أخي بإلهام منه تعالى أو بسبب آخر ، فالحكم هنا تكويني لاتكليفي وهو المعبر عنه بالقضاء والقدر ﴿وهو خير الحاكمين﴾ لانه لا يحكم إلا بالحق وهو القدر للاقدار، والمسخر للاسباب

٨١ ﴿ارجعوا إلى أيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق﴾ صواع الملك فاسترقه وزيره العزيز القائم بالأمر في مصر عملاً بشريعتنا إذ اضطررنا إلى إنباته بها بمد أن استنبأنا . والاكتفاء بكلمة «سرق» من إيجاز القرآن في السكوت عن المعروف

بالقرينة أو غيرها من الدلائل كقوله تعالى (وجد عليه أمة من الناس يسقون)
﴿ وما شهدنا ﴾ عليه بالسرقه بسباع أو إشاعة أو تهمة : ماشهدنا ﴿ إلا بما علمنا ﴾
إذ رأينا الصواع قد استخرج من متاعه ، أو ماشهدنا للعزير بأن السارق يسترق
إلا بما علمنا من شرعنا علما قطعيا جرى به العمل ﴿ وما كنا للغيب حافضين ﴾ فنعلم
انه يسرق — او فنعلم كيف وقع له هذا : هل هو حق او كيد كيد له ؟ ولو كنا نعلم
الغيب لما آتيناك الموثق علينا

٨٢ ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها ﴾ أي أهل القرية التي كنا ننتار فيها ،
وهي مصر ، فقد اشتهر أمر هذه السرقة فيهم بحيث لو سئلوا لشهدوا ، أو اسأل
زائريها ، قال الراغب : القرية اسم للموضع الذي يجتمع فيه الناس وللناس جميعا
ويستعمل في كل واحد منها ، ومنه قرية النمل ، ﴿ والمير التي أقبلنا فيها ﴾ أي
أصحابها ممن كانوا يمتارون معنا ﴿ وإننا لصادقون ﴾ في شهادتنا سواء أسألت
غيرنا أم لا . انتهى ما لقنهم اياه كبيرهم

٨٣ ﴿ قال بل سولت لكم انفسكم امراً ﴾ أي فرجع الاخوة التسعة الى
أبيهم فقالوا لما لقنهم كبيرهم فلم يصدقهم على تأكيدهم للخبر وانما قال لهم مامعناه
ان الامر ليس كما تقولون بل سولت لكم انفسكم امراً كيذا آخراي هيئته وزينته
لكم فنفذتموه ، فان لم تكونوا تريدون بأخيكيم سوءاً فلم لقتم هذا الرجل حكم
شريعتنا وأفتيموه به ؟ ﴿ فصبر جميل ﴾ قالذي علي والصبيبة قد وقعت صبر جميل
أتجمل به بين الناس وأشكو امري الى الله دونهم وأنوط الرجاء به . وحده
﴿ عسى الله ان يأتيني بهم جميعا ﴾ يعني اولاده الثلاث : يوسف وبنيامين وكبيرهم
الذي بقي مرابطا في مصر ﴿ إنه هو العليم الحكيم ﴾ الذي يحيط علما بحالي وحالهم
وله فينا حكمة بالغة هي ولا بد بالغة أجلها ، وهذا يلاقي قوله ليوسف إذ قص عليه
وقايه (وكذلك يجيبك ربك) الى قوله (ان ربك عليم حكيم) فتأمل وتدبره
وتذكر واعتبر

٨٤ ﴿وتولى عنهم﴾ أي أعرض عن اولاده قاطعا للكلام معهم كراهة له ﴿وقال يا أسفا على يوسف﴾ أي يا حزني ويا حسرتي عليه، اقبلي فقد حقت كينتك علي، قال الزمخشري الالف أشد الحزن والحسرة، وقال الراغب : الالف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد، وذكر أن ابن عباس (رض) سئل عنهما فقال: مخرجهما واحد واللفظ مختلف، فمن نازع من يقوى عليه أظهره غيظا وغضبا، ومن نازع من لا يقوى عليه أظهره حزنا وجزعا لم يختصرا ومن استعماله في الغضب قوله تعالى (فلما آسفونا انتقمنا منهم) وقال الزجاج : الالف (يا أسفي) فأبدل من الباء ألفا لحقة الفتح . والالف شدة الجزع وقيل شدة الحزن ومناداة الالف تعبير عن الشعور بأن الوقت وقته فهو قد وقع بحق فان الطبيعة مقتضية له فلا مناص منه لما تنجد من سبب احتياجه اذ كان ينتظر ان يأتيه من مصر يبشرى لقاء يوسف كما علم مما قلناه في تفسير الحاجة التي كانت مطوية في سويداء قلبه إذ فصيح لهم بالدخول من ابواب متفرقة ، فغاب امله وحل محله ذهاب ابنه المسلي عنه ، ولم يشركه معه بالالف عليه لان مكان حب يوسف والرجاء فيه ، قد ملا سويداء القلب وزواياه وعجانيه ، وانما محل غيره وراء شفافه وجداره الخارجي ﴿وابيضت عيناه من الحزن﴾ أي عمتا أو أصابتها غشاوة بيضاء ذهبت بهرهما موقنا مع بقاء عصبها المدرك للبصرات صحيحا ﴿فهو كظيم﴾ أي مملوء غيظا على اولاده قد كتمه في نفسه وفسروه بالمغموم وبالمكروب وبالكمد وبالكبود ، وقال قتادة : كظم على الحزن فلم يقل الاخيرا ، وفي لفظ : يردد حزنه في جوفه ولم يتكلم بسوء ، وهو من كظم السقاء إذا شده بعد ملئه ، وكظم البعير إذا ترك الاجترار ، والكظم مخرج النفس ويقال لمن يكتم ما في نفسه ككتم نفسه كظما ومكظوما ، والحزن عرض من أعراض النفس الطبيعية لا يذم شرعا إلا اذا بلغ بصاحبه الجزع أن يقول أو يفعل ما لا يرضي الله تعالى كما قال سيد الصابرين عليه السلام عند موت ولده ابراهيم وقد جعلت عيناه تذرفان فقال له ابن عوف : وأنت يا رسول الله ! فقال « يا ابن عوف إنها رحمة » ثم أتبعها بأخرى « فقال ان

العين تدمع والقلب يحشع ولا نقول الا ما يرضي ربنا ، وانا بفراقك يا ابراهيم محزونون » رواه الشيخان وغيرهما

ولكن الأنفس العالمة لا يبلغ منها الحزن غايته إلا اذا كان المحرك له أمر إلهي يليق بها كما يعلم من الآية الثانية في جواب يعقوب لأولاده على عدلهم له وفي التفسير المأثور عن النبي ﷺ قال « إن داود عليه السلام قال يارب ان بني اسرائيل يسألونك يا ابراهيم واسحاق ويعقوب فاجعلني لهم رابعاً . فأوحى الله اليه أن يادأود إن ابراهيم أتني في النار بسببي فصبر وتلك بلية لم تنلك ، وان اسحاق بذل مهجة دمه بسببي فصبر وتلك بلية لم تنلك ، وان يعقوب أخذت منه حبيبه فابيضت عيناه من الحزن وتلك بلية لم تنلك » وهذا حديث مرسل أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن زيد عن الحسن بن الاحنف بن قيس ، وعلي بن زيد بن جدعان هذا ضعيف له مناكير ضعفه الامام أحمد كروى ذلك عنه أولاده: حنبل وعبد الله وصالح وغيرهم وقال الجوزجاني : واهي الحديث ضعيف وفيه ميل عن القصد . قالوا وكان رافضياً وقد اختلط في آخر عمره وقالوا انه كان يقلب الاحاديث ورفعا أي يرفع إلى النبي ﷺ ما ليس بمرفوع . وقال الحافظ ابن كثير في هذا الحديث : وهذا مرسل وفيه نكارة فان الصحيح أن اسماعيل هو الذي يبع ولكن علي بن زيد ابن جدعان له مناكير وغرائب كثيرة والله أعلم . وأقرب ما في هذا أن الاحنف ابن قيس رحمه الله حكاه عن بعض بني اسرائيل ككعب الاحبار ووهب ونحوهما والله أعلم فان بني اسرائيل يقولون ان يعقوب كتب إلى يوسف لما احتبس أخاه بسبب السرقة يتلطف له في رد ابنه : إنا أهل بيت مصابون بالبلاء فابراهيم ابتي بالنار واسحاق بالذبح ويعقوب بفراق يوسف في حديث طويل لا يصح والله أعلم اهـ

(٨٥) قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتُوْا تَذْكُرُ يُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا أَوْ

تَكُوْنَ مِنَ الْمَلِكِيْنَ (٨٦) قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى

اللّٰهِ وَآءَلَمْتُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْمُوْنَ (٨٧) يَبْنِيْ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا

مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيْتَسُّوْا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْتَسُّ
مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمِ الْكَافِرُونَ

٨٥ ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُوْا تَذْكُرُ يُوْسُفَ﴾ أي قسما بالله لا نفتأ ولا نزال تذكر يوسف وتلجج به لا تقتر ولا تنسى ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ أي مشغيا على التلف ومشرقا على الهلاك من شدة الحزن والجزع ﴿أَوْ تَكُونَ مِنَ الْمَالِكِينَ﴾ بالفعل فتموت كذا. الاصل في فعل فتىء أن يستعمل متغيا كاخواته: «ما زال وما برح وما انفك» فيقال ما فتىء ولا تفتؤ غذف (لا) مع القسم لانه لا يلتبس بالاثبات لان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي. ومن الشواهد عليه قول امرئ القيس قلت يمين الله أبرح قاهدا ولو قطعوا رأسي إليك وأوصالي والحرض مصدر حرض (كتعب) إذا أشرف على الهلاك من مرض أو حزن أو خوف فهو حرض بالتحريك يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع مذكرا ومؤنثا لأنه مصدر وقال الراغب: الحرض ما لا يعتد به ولا خير فيه ولذلك يقال لما أشرف على الهلاك وفي الأساس: نهك فلان مرضا، حتى أصبح حرضا، وهو المشفي على الهلاك، ولا تأكل كذا. فإنه بمرضك ومُحرضك اه

٨٦ ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ أضل البث تفريق المجتمع وإثارة الكامن، وبث النفس إظهار ما انطوت عليه من الغم أو السر، أي لم تلوموني وأنا لم أشك اليكم ولا الى أحد من الخلق كمدي الذي ضاق صدري عن حبسه فبثته، وحزني الذي أمضني كئمانه فأفشيت به هذه الكلمة (يا أسفي على يوسف)؟ إنما أشكو ذلك إلى الله وحده ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ في ابتلائي بفراق يوسف وخفاء حاله علي وحسن عاقبته ﴿مَالَا تَلْمِزُونَ﴾ أعلم منه انه حي يرزق وان الله يجتبييه ويتم نعمته عليه وعلى آل

يعقوب وذريته به في الدنيا والآخرة ، وأرى البلاء يقتاوشكم من كل جانب
 بذنوبكم وبغريبتكم ييوسف من قبل ، وبأخيه الذي كان يسلميني عنه من بعد ، وأنتم
 تظنون أن يوسف قد هلك ، وأن بنيامين قد سرق فاسترق ، وتحسبون أنني بهزني
 ساخط على قضاء الله في شيء أمضاء فلا مرد له ، وأنا أعلم إن له أجلا فيه هو بالغة ، كلاء
 هذا ما يدل عليه حال يعقوب (ع . م) ثم راجعت الدر المنثور فرأيت في
 تفسير الآيات روايات وعظمية لا يصح منها شيء ولا يليق بنبي الله مبنية على عدم التفرقة
 بين الشكوى من الله والشكوى إلى الله التي هي مناجاة واسترحام لله ، ومن أكذبتها
 ماعزاه وهب بن منه إلى التوراة وإنما الفهم الصحيح منها ما رواه ابن جرير وابن
 أبي حاتم عن ابن عباس (رض) في تفسير (وأعلم من الله ما لا تعلمون) يقول
 أعلم أن رؤيا يوسف حق وأنني سأسجد له

٨٧ ﴿ يابني ﴾ اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ﴿ أي اذهبوا إلى مصر
 فتكلفوا أن تدرؤا بجواسمكم من سمع وبصر شيئا من حال يوسف وأخيه حتى
 تكونوا على يقين من أمرهما ﴾ ولا تيأسوا من روح الله ﴿ أي فرجه وتنفسه من
 النفس هذا الكرب ، وتروى به بما تراتح له الروح ويطمئن به القلب ﴾ إنه لا يأس
 من روح الله إلا القوم الكافرون ﴿ بقدرته وسعة رحمته الذين لا يتجاوز
 عليهم بشئون أنفسهم وأحداث زمانهم دائرة ظنونهم واختبارهم الناقص - إلى
 ما لله عز وجل في عبادته من حكم بالغة ولطف خفي ، فإذا تقطعت بهم الأسباب
 دون ما ييقونه من كشف ضر أو جلب خير ، يخذلوا أنفسهم أسداء ، وانحروا بأيديهم
 هما وحزنا ، فأنفع ما يمتاز به المؤمن على الكافر أن المصائب والشدائد لا تقنطه
 من رحمة ربه وتفرجه لكرهه ، وإن عظم عليه المصائب ، وتقطعت به الأسباب

ثم أعلم أن الروح (بالفتح) ما تراتح له الروح (بالضم) وهما من مادة الريح ،
 كما أن مرادفها وهو النفس (بالفتح) من مادة النفس (بالتحريك) وهو نسيم

الهواء الذي يتنفسه الانسان فيطهر دمه ويحفظ حياة نفسه الحيوانية، وما سميت
اللطيفة الربانية المدركة المائلة نفسا وروحا- وهي من عالم الغيب- إلا لان نسيم الهواء
أقرب ما في عالم الشهادة اليها في لطافتها وما في معناها من معنى الحياة. قل الشاعر:
* وحل من نفسي محل النفس *

فروح الله لطفه الذي هو واسطة بين الحياتين الروحية والحيوانية بما فيه
من تنفيس كرب النفس، ويسمى الفرج بعد الضيق نفسا (بالتحريك) ومنه
حديث «إني لأجد نفس الرحمن من ههنا» وأشار إلى اليمن وله تمة رواء
الطبراني عن سلمة بن نفيل، وحديث «لا تسبوا الريح فانها من روح الله تعالى» الخ
رواه أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة والنسائي والحاكم عن أبي

(٨٨) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَمْنَا وَأَهْلَمْنَا الضُّرَّ
وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَمَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ
اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٩) قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ
وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٩٠) قَالُوا أَوْسَكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا
يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا، إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٩١) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا
وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ (٩٢) قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّوْمَ، يَقْبِضُ اللَّهُ
لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٣) اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَإِنَّ لِقْوَهُ
عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ

﴿الفصل الرابع في الفرج القريب، وعطف الحبيب على الحبيب﴾

٨٨ ﴿فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر﴾ أي أصابنا ضر المجاعة من هزال وضعف ، شكوا هذه المرة ما لم يشكوا من قبل لبروا تأثير الشكوى فيه ، وغرضهم الاول التحسس لا الامتياز ، شعروا أن أباهم يرجح أنه هو يوسف فأرادوا أن يروا تأثير هذا الاستعطاف فيه ﴿وجئنا ببضاعة مزجاة﴾ رديئة من شأنها أن يدفعها التجار ويردوها احتقاراً لها ، إذ لم يبق عندنا غير هاء من أزجى الشيء وزجاء إذا دفعه برفق ، ومنه (ألم تر أن الله يزجي سحابا) وفي المصباح : وبضاعة مزجاة تدفع بها الايام لقلتها ، وأزجيت الامر أخرته ، وذكر بعض رواة المأثور نوع هذه البضاعة ولا مستند له ، وهذه العودتين مصر وفلسطين لم تذكر في سفر التكوين ﴿فأوف لنا الكيل﴾ أكلة كما دلتك الحيدة ومقتضى إحسانك ﴿وتصدق علينا﴾ بما تزيده على حقنا ببضاعتنا بعد إغاضاك عن رداءتها ﴿إن الله يجزي المتصدقين﴾ بخلاف ما ينفقونه والمضاعفة لهم بما هو خير منه ، بالقوا في التذلل والاستحاة وإظهار الذل والحاجة لما ذكرنا آنفاً من تحسس تأثير ذلك في معارف وجهه ، وجرس صوته ، ومخالبة دمه ، واستشكل الفسرون طلب الصدقة وهي لا تحل للأنبياء قياساً على خاتمهم عليه وعليهم السلام ، والقياس مع الفارق ، والجماعة لم يكونوا أنبياء ، وما فعلوه معه كاف في الدلالة على بعدهم عن النبوة واختصاصه بها دونهم كما تقدم ، ولقد كان تحسسهم في موضعه ، فإذا قال يوسف ؟

٨٩ ﴿قال هل علمت ما فعلتم بيوسف وأخيه ؟﴾ أي هل علمت الآن ما أن لكم أن تعلموه بالتجارب في هذه السن من عاقبة ما فعلتم بيوسف من قبل وأخيه بنيامين من بعد ، وقد قرب العهد ﴿إذ أنتم جاهلون﴾ قبح فعلكم ، في نظر ربكم ، وحكم شرعكم ، وحقوق بر الوالد ، ورحمة الرحم ، أي في الحال التي كان يقلب عليكم الجهل بهذه الحقوق ، وبماقبة البني والعقوق ، ويجوز أن يكون مراده بالجهل ما يقابل العقل والحلم ، لا ما يضاد العلم ، وهو الطيش والنزق واتباع الهوى

وطاعة الحسد والاثارة ، والختار عندي الجمع بين العنيتين فكلاهما كان واقعا
قال يوسف هذا تمهيداً لتعريفهم بنفسه إذ آن أن يصارحهم به ، وقد بلغت
الاقدار من تربيتها له ولهم غايتها ولم يبق بعد هذا التمهيد إلا التصريح ، وتأويل
رؤياه التي كانت السبب الاول لكل هاتيك الافاعيل ، وقد كان هذا التمهيد
عجبا في بلاغته ، وما يدل عليه من شعور يوسف الصديق النبي (ع.م) وخلقه
ودينه وأدبه ، إذ فصل بهذا السؤال الوجيز الساذج في قضية بحار في الفصل فيها
أوسم القضاة عدلا ورحمة ، ويفيا بالتعبير المرضي عنها أبلغ الادباء علما وحكمة ،
وهي مقابلة طرفين تعتمد أحدهما اقتراح جنائية على الآخر طال عليها الامد عشرات
السنين ، وكانت غايتها أن يقف الجاني بين يدي المجني عليه وهو يحمله موقف
البائس الفقير ، المستجدي الحقير ، على ما نشأ عليه من عزة النفس ، وشرف
الحسب والنسب ، واقتضت الحال أن يتعارفا وهما اخوان ، وأن يتناسيا
ما كان ، فكيف يتقابلان ؟

للمقام مقام خجل من الجاني وخسوف وكسوف ، واسوداد وجوه ، وتنكيس
أبصار ، واعتذار واستغفار ، يذيب الغواد ويخرس اللسان ، يقابله حلم وعفو وكرم
من المجني عليه ، ربما كان الاعتزاز بها على الجاني لأول وهلة أقتل لمرّة نفسه وإبائه
من العتاب ومما هو أشد منه وهو التأنيب والتثريب ، فكيف كان المخرج ليوسف
عليه السلام ، من هذا المأزق الذي تحار فيه الافهام ، ويضطرب فيه الوجدان ،
بما يكون خير أسوة لصلّة الارحام ، ومحو الاساءة بالاحسان ؟

ذكر اختوته بذنوبهم قبل أن يتعرف اليهم ، تذكيرا مجملا مقرونا بذكر العذر
الطبيعي دون الشرعي ، وهو الجهل ببيع الذنب في نفسه وبسوء عاقبته ، وبالطاقة
التي تزينه لفاعله ، وتمكن لتربخ الشيطان من نفسه الامارة بالسوء ، يل بهما جميعا .
ذكرهم هذا بسؤالهم سؤال العارف المتجاهل ، باستفهام التقرير ، لا التقرّيع والتوبيخ كما
قيل ، فانه يرده ما يأتي من نفي التثريب ، واستغفار العفو والصفح ، وأما سهم أخيه
من فعلتهم فهو ما اقتضاه إشرافهم إياه في حسد له من أول نشأته الدال عليه
قولهم أولا (ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا) وقول أبيهم آخرآ (هل آمنكم

عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل؟) وأتاهم أياهم بأنهم ما أنقوا عزيز مصر باسترقاقه بالسرقة إلا بما أضمره له من حقد ، وما سولته لهم أنفسهم من أمر ، ولا يخفى على ذكي ولا بليد ، كيف يعيش الفرد المحسود الضعيف ، مع جماعة تحسده وتكيد له هذا ما أفهمه من عرض القضية على ما نل من طباع البشر وسنة الله في الاجتماع ويقرب منه من إحدى النواحي ويبعد عنه من سائرهما ما قاله الزمخشري مشيراً إلى ترجيح قول جماعته (المعتزلة) على خصوصهم (الاشعرية) في مسألة التقيح والتحسين ، وإنا نورده لبلاغة عبارته واتباع غيره له فيه ثم نشير إلى ما فيه وهو : (قال هل علمتم) أناهم من جهة الدين وكن حلياً موففاً فكلمهم مستفهما عن معرفة وجه القبح الذي يجب أن يراعى الثائب فقال هل علمتم قبح (ما علمتم ييوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون؟) لا تعلمون قبحه فلذلك أقدمتم عليه ، يعني هل علمتم قبحه فثبتتم إلى الله منه؟ لأن علم القبح يدعو إلى الاستقباح والاستقباح يجر إلى التوبة ، فكان كلامه شفقة عليهم وتنصيحاً لهم في الدين لامتعانية وتثريباً ، إثارة لحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتنافس فيه السكروب ، وينفث المصدور ، ويتشنى المغيظ المحقق ، ويدرك تأثره الموتور ، فله أخلاق الأنبياء ما أوطأها وأسجحها ، والله حصا عقولهم ما أرزنها وأرجحها ، وقيل لم يرد نفي العلم عنهم لانهم كانوا علماء ولكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه إلا جاهل محام جاهلين ، وقيل معناه إذ أنتم صبيان في حد السفه والطيش قبل أن تبلغوا أو أن الحلم والرزانة ، روي أنهم لما قالوا (مسنا وأهلنا الضر) وتضرعوا إليه أرفضت عيناه ثم قال هذا القول . وقيل أدوا إليه كتاب يعقوب :

«من يعقوب إسرائيل الله بن اسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر . أما بعد فانا أهل بيت موكل بنا بالبلاء ، أما جدي فشدت يدها ورجلاه ورحي به في النار ليحرق فنجاه الله وجعلت النار عليه برداً وسلاماً ، وأما أبي فوضع السكين على فناه ليقتل ففداه الله ، وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادي إلي فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناى من بكائي عليه ، ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به

فذهبوا به ثم رجموا وقتلوا انه سرق وانك حبسته لذلك ، وإنا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا ، فان رددته علي وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السامع من ولدك والسلام » فلما قرأ يوسف الكتاب لم يملك وعيل صبره فقال لهم ذلك . وروي أنه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب : اصبر كما صبروا ، تظفر كما ظفروا اه قول الزمخشري وأقره ابن المنير وغيره عليه ، بل اتبعوه فيه

أقول : أما ما قاله في تفسير سؤالهم عن العلم بأن نفى علمهم بقبضه وغلله بأنهم لو علموه لما فعلوه فهو تكلف مخالف لطباع البشر فانهم يفعلون القبيح وهم يعلمون قبحه طاعة للحسد والاثرة ، وترجيحا للهوى على الهدى ، وأما الرواية التي ذكرها في كتاب يعقوب (ع.م) الى عزيز مصر فهي من الاسرائيليات الباطلة ، وأسلوبه اسلامي مصنوع ، ومن أغراض كذب الاحبار ووهب بن منبه المروي عنه فيه افتناع المسلمين بأن الذبيح إسحاق لا اسماعيل كما تقدم في تفسير الآية ٨٤ (ص ١٠٥) خلافا للمتواتر عند العرب الذي أقره الاسلام وجعلت الاضاحي وهي سنة ابراهيم في فداء ولده اسماعيل من مناسك الحج حيث فداه الله في منى من ضواحي مكة وطن اسماعيل ، فبث زنادقة اليهود في التفسير المأثور أن الذبيح اسحاق ، وقصدار هذا مذهبا يؤخذ بالتقليد ويحرف لاجله تفسير القرآن ، فان القصة في سورة الصافات صريحة في أن الذبيح هو ولد ابراهيم الاول (اسماعيل) وأن الله قد بشره على احسانه فيها بولده الثاني (اسحاق) إذ قال في آخرها (٣٧ : ١٠٦) إن هذا هو البلاء المبين ١٠٧ وفيه يذبح عظيم - الى قوله - ١١٢ وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين

٩٠ قالوا أباك أنت يوسف ~~ك~~ قرأه ابن كثير (إنك) بهمزة واحدة والجهود بهمزتين ، كان سؤاله أيام عما فعلوا بيوسف وأخيه سؤال عارف بأمرهم معهم ما من أوله البعيد جداً الى آخره القريب جداً ، مصداقاً لما أوجاه الله اليه حين ألقوه في غيابة الجب (وأوحينا اليه لتنبأهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) ودليلاً راجحاً على أنه هو يوسف إذ يبعد أن يعرف غيره هذا ، فأرادوا أن يتثبتوا منه بالعلم اليقين الذي يذهب بكل احتمال لما يترضه من الشبهة بوجوده في هذا المنصب

السامي فوجهوا اليه الاستفهام بمجمل اسمية مؤكدة بإين في اسمها وباللام في خبرها
وبضمير الفصل بينهما ، يعنون : أمن المؤكد القطعي الذي لا ريب فيه انك أنت
يوسف ؟ ولولا هذا لكان يكنيهم أن يقولوا : أنت يوسف ؟

ومن العجيب أن يتكلف المفسرون سببا لهذا السؤال فيتحلونه أو ينقلونه عن
يتقولون مثله من رواة الاسرائيليات كقول بعضهم إنه تبسم فعرفوه بثناياه وكانت
كالؤلؤ المنظوم ، وما كان هذا اللقاع معهم بمقام تبسم ، وكان أولى منه بالتبسم
يوم ضيافتهم ، ومجلس مؤاكلتهم ، وقول آخر إنه رفع التاج عن رأسه فنظروا
الى علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء !! ونقول : من ذا الذي رأى هذا القرن فرواه
بإسناده المتصل في هذه القرون الطويلة ؟ ولم يسلم من الكلفة أو السخافة من
قارب الصواب منهم فقال إنهم عرفوه بالخطاب الذي لا يصدر إلا عن حنيف مسلم من
سنخ ابراهيم ، نعم إنهم عرفوه بخطابه معرفة ظنية راجحة كما قلنا ، ولكنه خطاب
لا يبدل على الاسلام ولا على نسب ابراهيم عليه السلام بل خطاب عارف بما وقع ، وكونه
مسما من سنخ ابراهيم ليس من مدلول خطابه بنص ولا خوى وإن كان هو
الواقع بالفعل ، فله العجب من افتتان جاهلير الناس بهذه الروايات وتقليد بعض
المفسرين فيها لبعض ، من غير تأمل ولا بحث ، كأنها من كلام الله الذي يجب
تلقينه بالقبول والتسليم

﴿ قال أنا يوسف ﴾ صرح باسمه الممل لأنه نص قطعي للدلالة مطابق للسؤال

﴿ وهذا أخي ﴾ الذي فرقتم بيني وبينه ﴿ قد من الله علينا ﴾ فجمع بيننا على
أحسن حال في ديننا ودنيانا ﴿ إنه من يتق ويصبر ﴾ أي ان الامر الواقع والحق
الثابت بالوحي وباستقراء التجارب هو ما ننطق به هذه القضية : من يتق الله فيما أمر به
ونهى عنه ، وفيما جرت به سنته في الاجتماع البشري ، ويصبر على ما أصابه من المصائب
والحنن وفتن الشهوات والاهواء حتى يبلغ الكتاب أجله فيها فلا يستعجل الافذار
بشيء منها قبل أوانه ﴿ فان الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ بل يوفيهم أجورهم في الدنيا
مهم في الآخرة وهو من خيارهم ، علق الجزاء على الاحسان في الاعمال فوضع الظاهر موضع

الضمير ، فلم يقل لا يضعب أجرم لأنه تعلّق على الوصف الجامع الذي هو علته ، وبيان للقاعدة العامة في السنة الإلهية فيه ، وتواضع في وضع التعريض بنفسه في موضع التصريح بأنه كان عليه السلام كذلك في تقوى الله العامة ، وفي الصبر على الشدائد المرهقة ، وعن الشهوات الفاتنة ، ولا غرو فقد شهد له ربه بأنه من المحسنين ، وفي الآية تذكير بأن من لم يكن من المتقين الصابرين ، بأن كان من المطيعين لنفس الامارة بالسوء ، والمتبعين لتزغات الشيطان ، فإن عاقبتهم الذل والخزي في الدنيا ، ولعذاب الآخرة أخزى ، وأشد وأبقى ، إلا من تاب وعمل صالحاً ثم اهتدى

٩١ ﴿ قَالُوا تَاللّٰهِ اَقْدَ اَتَرَكَ اللّٰهُ هٰلِكًا ﴾ أي اختارك وفضلك علينا في كل شيء من خلق وخلق وعلم وعمل وجزاء واحسان. يدل على هذا العموم السكوت عن متعلق الايثار والعلم بأنه الحق الواقع بالفعل ﴿ وَإِنْ كُنَّا لَخٰطِئِينَ ﴾ أي والحال ان شأننا معك هو أننا كنا مذنبين متمدين للخطيئة لا عذر لنا فيها عند الله ولا عند الناس . أصل الايثار التفضيل بالآثار ، وهي ما يؤثر ويروى من الفضل أو ما يظهر أثره أو يبق ، والخطأ فاعل الخطء (بالكسر) وهو الذنب . قال في المصباح : والخطأ مهmoz بفتححتين ويقصر ويمد وهو اسم من أخطأ فهو مخطئ ، قال أبو عبيد خطيء خطأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن يذنب على غير عمد ، وقال غيره خطيء في الدين وأخطأ في كل شيء عامداً كان أو غير عامد ، وقيل خطيء إذا تمعد مانهى الله عنه فهو خاطيء ، وأخطأ إذا أراد الصواب فصار إلى غيره ، فإن أراد غير الصواب وفعله ، قيل قصده أو تمعده ، والخطء الذنب تسميه بالمصدر وخطأته بالتثنية قلت له أخطأت أو جملته مخطئاً ، وأخطأه الحق إذا بعد عنه ، وأخطأه السهم تجاوزه ولم يصبه ، وتخفيف الرباعي جازر اه

٩٢ ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ أي لا محل لأي شيء من اللوم والتعنيف عليكم في هذا اليوم الذي هو مظلته فأنني أعده يوم عفو وسماح وعيد ، ودخل في عصر جديد ، قال في المصباح : ثرب عليه من باب ضرب عتب ولا م ، وثرّب (بالتشديد) مبالغة وتكثير . وقل بعض المفسرين عن ثعلب : ثرب فلان على فلان إذا عده عليه ذنوبه .

قال ابن الانباري قد انقطع عنكم توبيعني عند اعترافكم بالذنب ، وقال تبع :

فعموت عنهم عفو غير مثرِب وتركتهم لعقاب يوم سرمد

ولكن يوسف عليه السلام عفا عنهم عفو غير مثرِب وتركهم لمغفرة الله تعالى وعفوه ورحمته فقال بعد نفي جنس التثريب ﴿ يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾ دعا لهم بان يغفر الله لهم خطاياهم معه إذ غفر هو لهم والله أولى وأحق بالمغفرة وهو أرحم الراحمين من الاقربين وخيرهم، والاصل في الدعاء أن يكون بفعل المستقبل وإنما يذكر بالفعل الماضي للتعاؤل، ويحتمل أن يتعلق الظرف (اليوم) بالدعاء على سبيل البشارة، وقد تمثل النبي ﷺ بالآية يوم الفتح فروي عنه أنه طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضا من الباب فقال «ماذا تقولون أو ماذا انظنون؟» وفي رواية زيادة «أني فاعل فيكم» قالوا نقول خيرا ونظن خيرا : ابن اخ وابن عم كريم ، وفي رواية «حليم رحيم» فقال «أقول كما قال أخي يوسف (لانترب عليكم)» الآية، فخرجوا كأنما نشروا من القبور . أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة وأبو الشيخ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وقد كانت أخلاقه ﷺ أكرم وأحلم وأسمح وأسجح فان قومه أخرجه (نفوه) وقاتلوه لأجل دينه وعذبوا ضغفاء أتباعه وقتلوا منهم خلقا كثيرا وكان له حسب نظام الحرب المتبع عندهم وعند غيرهم أن يقتلهم تقتيلا أو يتخذهم عبيدا

٩٣ ﴿ اذهبوا بقيصمي هذا ﴾ وأشار الى قيصر كان على بدنه أو بيده

﴿ فألقوه على وجه أبي ﴾ عند وصولكم اليه بلا تأخير ﴿ يأت بصيرا ﴾ أي بصير بصيرا في الحال أو يعود ويرتد بصيرا . هذا ما يدل عليه عطف هذه الجملة الشرطية

بالفاء وسأنكم على ما قيل في القميص وسبب تأثيره ﴿ واثنوني بأهلكم أجمعين ﴾ من الرجال والنساء والقداري لاجل الإقامة عندي في جواردي آمنين

(٩٤) وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ

لَوْلَا أَن سُنِدُونِ (٩٥) قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ قَدِيمٍ (٩٦) فَلَمَّا

أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا، قَالَ أَلَمْ أَنُكِّلْ لَكُمْ لِمَنِي أَنْ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٩٧) قَالُوا يَا بَاتَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ (٩٨) قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

٩٤ ﴿ولما فصلت العير﴾ أي انفصلت عير بني يعقوب من عريش مصر أو حدودها قافلة إلى أرض الشام ، يقال فصل من البلد وانفصل منه ﴿قال أبوهم﴾ لمن حضره وكان عنده من أحفاده وغيرهم ﴿إني لأجد ربح يوسف﴾ في نفحة طيبة هبت علي من روحه أو أشم رائحة ذاته كما عرفتها في صفه ﴿لولا أن تفندون﴾ أي لولا تفنيدكم إياي أي نسبتي إلى الفند وهو بالتحريك فساد الرأي ، وضعف العقل والخرف من سوء الكبر ، لصدقتموني في انني أجد رائحته حقيقة غير متوهم وأنه حي قد قرب موعد لقائه والتمتع بقربه ورؤيته ، عن ابن عباس قال : لما خرجت العير هاجت ربح فجأت يعقوب بربح قبض يوسف قال إني لأجد ربح يوسف لولا أن تفندون : تسفهون ، فوجد ربحه من مسيرة ثمانية أيام ، وفي رواية من عشرة أيام وفي رواية ثمانين فرسخا ، والمراد من مسافة بعيدة جداً اختلفت الأقوال فيها لتعذر العلم بتحديداتها ، وصاحب الوجدان لا يبالي ما يقال فيه إلا مراعاة لحرمان العاذل من الشعور بمثله ، وعلمه بأنه لو شعر لعذر وما عذر ، قال جرير بن عطية : يا عاذلي دعا الملام وأقصرا طال الهوى واطلما التفنيدا

٩٥ ﴿قالوا تالله إنك لفي ضلالك القديم﴾ أي قال حاضروا مجلسه تالله إنك لفي خطئك الذي طال أمده في اعتقادك أن يوسف حي برحى لقاءه وقد قرب ، أو في الأفراس في حبه والاصرار على اللهب به ، وتوهمك وجدان رائحته ، فالضلال يطلق على الخطأ في الطريق الحسي والعنوي ومنه الخطأ في الرأي والاعتقاد والحب

والبنض والعمل ولا غرو فلخلي أن يقول في عدل الشجي ما يشاء ، فاذنه عن المنزل صماء
سلوتي عنكم احتمال بعيد واقتضاحي بكم ضلال قديم
كل من يدعي المحبة فيكم ثم يخشى اللام فهو مايم
لا يعرف الشوق إلا من يكابده ولا الصبابة إلا من يعانيها

٩٦ ﴿ فلما أن جاء البشير ﴾ وهو ابنه الذي يحمل القميص من يوسف ،
وعن ابن عباس والضحاك أنه البريد ، ويتجه أن يكون قد سبق العير اليه يريداً
وبشيراً ومن العقول ما قيل من أنه هو الذي حمل اليه قميصه اللطخ بالدم
السكذب تحرى ذلك ليحو السيفة بالحسنة ، قالوا وهو يهودا ، وهذا الرأي
يحتاج الى رواية مثله في حسنه تؤيده ، فن أين جاء به مجاهد والسدي ؟
﴿ ألقاه على وجهه فارتد بصيرا ﴾ أي ألقى القميص على وجه يعقوب فعاد من
فوره بصيرا كما كان ، وزاد بمضهم انه عادت اليه سائر قواه ، ولا غرو فالشفاء
من الامراض وتجدد قوى الارواح والابدان بتأثير السرور العظيم غير منكر
عند الاطباء ولا في تجارب الناس ، فاما القول بتجارب الانبياء والاصفياء ، وبما يزداد
لهم بعناية الله من خوارق العادات ، والآيات البيفات ، ورووا انه سأل البشير
عن دين يوسف فيما هو فيه من زينة الملك وعظمته ؟ فقال الاسلام ، قال الآن
نمت النعمة ! وأقول إن مخترع هذا السؤال لقليل العلم وضعيف الذوق ، فلو كان يعقوب
يخاف على دين يوسف فيشك فيه لما كان وجده به ما علمنا ، وحزنه عليه ما قرأنا
وسمعنا ، بل كان مؤمنا منذ قص عليه رؤياه بأن الله يحبني وبتم نعمته عليه وعلى
آل يعقوب به كما أتمها على أبويه من قبل ابراهيم واسحاق ، فكيف يسأل عن دينه
سؤال الشاك المرقاب ، تأملوا كيف أجاب العاذلين بما كان عليه من العلم الالهي القطعي ؟
﴿ قال إني أعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ فذكرهم الآن إذ عاد بصيرا بما قاله
لهم حين ابيضت عيناه من الحزن وهو انه يعلم من أسر يوسف ما لا يعلمون ، وان
علمه هذا وحي من الله عز وجل لا من خطرات الاوهام ، ولا من أخيلة الحب
والغرام ، واننا في هذا المقام نبسط القول في وجدان يعقوب ربح ولده مع التصريح

بأنه يكفي احدا الايمان بظاھرہ من غير بحث عن حقيقة وصفة وقوعه، وما دام مصدقا للقرآن ، فهو في حظيرة أهل الايمان، ولكن العلم بصفته وسنة الله فيه زيادة كمال

﴿ بحث في وجدان يعقوب رائحة يوسف والوجوه فيها ﴾

قد ثبت عند علماء الغرب في هذا العصر ان الرياح تحمل الغبار وما فيه من المواد المختلفة من افريقية إلى اوروبا مثلا في مسافات أبعد مما بين مصر وأرض كنان من بلاد الشام العليا (فلسطين) وهي تحمل رائحة ماله رائحة منها بالطبع، ولكن الغرابة في شم البشر لها من مسافة بعيدة كهذه ، وبعض الطيوان من الوحوش والحشرات أقوى وأبعد شما من الناس ؛ والروائح منها القوي والضعيف، ومن أضعفها رائحة جسم الانسان وعرقه وما يصيب ثوبه منها ، ومن الناس من يميز بين روائح الامرة الواحدة بل الاخوة منهم ، ولكن مانحن فيه من خوارق العادات، وخواص عالم الغيب لاسن المواد والاجسام، فقد قيل ان قبيص يوسف هذا كان لجده ابراهيم عليه السلام وان جبريل جاء به من الجنة حين ألقى في النار فكانت عليه رداً وسلاماً، وان الرائحة التي وجدها يعقوب هي رائحة الجنة، والمعجزات لا تنكر على أهل هذا البيت المرحوم المبارك عليهم السلام، ولكن أفرادها لا تثبت عند الناس إلا بدليل حسي أو بوحى إلهي ، والوحي يقول حكاية عن يعقوب إنه وجد ريح يوسف لا ريح الجنة من قبيصه وانما ريح قبيصه بالطبع ريح بدنه

وقد ثبت عند الروحانيين أن للارواح رائحة بل روائح مختلفة متفاوتة ، فلعصاة الفاسقين روائح خبيثة تنتشر في الهواء فتدنسه على الذين يشمونها من طاهري الارواح ، كما تنتشر فيه ميكروبات أنفاس المرضى فتفسده، يعرف هذا أطباء الاجسام، ويعرف ذاك أطباء الارواح ، قال بعضهم لريده : قم يا بني نستنشق نسيم الصباح قبل أن تدنسه أنفاس العصاة، وقد جهل هذا أبو المتاهية إذ قال :

أحسن الله بنا أن المعاصي لا تفوح

فهي تفوح ولكن لا يدرك رائحتها إلا بعض الافراد في بعض الاوقات ، وكذلك الروائح الذكية، للارواح الزكية، انما تدرك في بعض الاحوال التي تغلب

غيبا الروحانية، أو توجه الإرادة، وقد يشمها غيرهم بتوجههم كما تواتر عن الشيخ علي المرعي من معاصرينا وحكي الشيخ محي الدين في الفتوحات أن الشيخ عبد القادر الجيلاني كان يعرف الرجال - أي درجاتهم في المعرفة - بالشم، فجاء محمد بن قاندو وكان يظن أن له درجة عالية في المعرفة، فشمه عبد القادر فأنكره وقال له لا أعرفك! فملت همه ابن قاندو حتى التحق بالافراد، وكان لشيخنا الاستاذ الامام أخت روحانية فكانت تصعد الى سطح دارهم في محلة نصر وتستنشق ريح أخوها وهو في الازهر وتعرف في بعض الاحيان من رائحته أنه خرج من مصر قاصداً بلدهم فتخبر به فتصدق. أخبرني شيخنا بهذا وقلاً كان يتحدث بمثله الى أحد من أصحابه لأن رأيه أنه لا ينبغي التحدث بذلك إلا لاهله أو من لا يفتن به، فإن من الناس من يكذب هذا وكل ما هو غير طبيعي معتاد من أمور الناس، ومنهم من يصدق كل ما يسمعه منه وأكثره دعاوي باطلة وخرافات تستغل وتستثمر، إذ يظن مصدقوها أن أصحابها أولياء قديسون، وأنهم يضرون وينفعون، فتفسد عقائدكم بجهلهم شركاء لله في التصرف في العالم بما هو مخالف للسنة العامة في الاسباب والمسببات

فأنا أكتب هذا لتعليل آية الله للذين النبيين عليها السلام بشيء هو من سنة الله في بعض الروحانيين، مع اتقاء الكذب عليهم وعلى الله بدعوى خاصة بعالم الغيب لم يثبت بها العقل الصحيح، اعني قولهم ان القميص من الجنة الخ (غان قيل) عهدناك مفسراً تجمع بين نصوص الوحي وقضايا العقل وتجارب العلم، فهل تقول إذن إن الآية تثبت أن للارواح رائحة قد تشم من المسافات البعيدة كبعد أرض مصر من أرض كنعان في فلسطين وأنه يجب علينا ديناً أن نؤمن بهذا؟ أم ماذا يجب علينا اعتماداً في الآية

(قلت) إن نص الآية أن يعقوب عليه السلام أخبر عن نفسه أنه وجد رائحة ولده يوسف لما فصلت العير من أرض مصر، وهذا أمر وجداني نفسي لا يجب على كل مؤمن أن يعرف كنهه أو سببه، وإنما علينا أن نصدق له لأنه معصوم من الكذب، والله تعالى هو الذي حكاه عنه، وقد تبين صدقه بالفعل، وفي العبارة وجوه ونظريات تختلف باختلاف الافكار والتربية والتعليم وهي أربع أربع طوائف من المسلمين: ٩ - سورة يوسف

(١) إذا صور ذلك أحد المفكرىن الذىن تغلب علىهم الافكار المادية بأنه لشدة تفكره فى أمر ولده وتذكرو رائحته حين كان يضمه ويضمه شعر بتلك الرائحة قد عادت له سىرتها الاولى ، كان مصدقاه فى أمر لا يمارضه العقل ولا ينتقض العلم ، وإن كان هذا الشهور من النوع الذى يسمونه بالوم ، ولكنه يكون ميلا عن التفويض الى التأويل لحالة بشرية لا لصفة من صفات الله تعالى فتأويله لا خطر فيه (٢) إذا قال المؤمن بالظواهر من غير تحليل لها ولا تصوير لكيفيتها انى أصدقه ولا يكلفنى دينى أن أعرف كيف وجد تلك الرائحة لان هذه المدارك الوجدانية كثيرة يظفر منها فى كل زمن ما يعجز العلماء الباحثون عن معرفته فضلا عن كنهه — لم يكن هذا القائل بعيدا فى إيمانه هذا عن العقل ولا عن العلم ، فلا خلاف بين العلماء بأن ما يجمله الباحثون أضعاف ما يعرفونه ، وهو أقرب الى الصواب من قبله لانه مفوض لا متأول أو مؤول ، على أن التأويل لصفات الله تعالى هو الخلف لهدى السلف ويليهِ أخبار عالم الغيب ، لا التأويل لوجدان فيما يحتمل أن يكون من شئون البشر

(٣) إذا ذهب القوي البيانى الى أن هذه الجملة استعارة أو كناية عبر بها بنى الله عن وجدانه وشعوره بقرب لقاء ابنه المحبوب حتى كأنه حاضر يشم رائحته لم يكن بعيداً — فان بلقاء العرب يعبرون عن الشيء ، بلازمه ويشبهون المعاني النفسية بالمدركات الحسية وعكسه ، ومنه: اننا نشم من الوجه الأول رائحة الاعزال ، وفي الثاني هذا كلام فيه رائحة الاخلاص ، ومن أبلغ ما سمع فى هذا الباب قول امرأة كعب بن الاشرف له : اننى اسمع صوتاً يقطر منه الدم ، أى يدل على قصد الاغتيا ل . وليس هذا من تأويل المتكلمين الذى هو خروج عن الظاهر لما منع بمنع منه

(٤) إذا جنح الصوفى لقول الروحانيين إن وجدان هذه الرائحة كان من مدارك الروح الخاصة — لم يكن جانحا الى محال فى نظر العقل ، ولا ناكبا عن أصل قطعى من أصول العلم ، فان الذين يشبّون ذلك من كبار العلماء والصوفية أجدر بالثقة فى النقل من الذين يشبّون فى هذا العصر غرائب التنويم المغناطيسى واستحضار الارواح وقراءة الافكار ومراسلتها ، فهذا وسط بين المصدق المفوض

في الخبر من غير تعليل ، وبين الذي يذهب فيه إلى ما تقدم من تأويل ، وأما من وقع له مثله من خصائص الارواح فهو عنده من عين اليقين ودونه علم اليقين ولكنه خاص بصاحبه ، اذ لا يدركه الا مثله ونولا ذلك لعد من الحسيات العادية (فان قيل) علنا من هذا التفصيل أن المؤمن بالقرآن يجب عليه في هذه المسألة أن يمتد أن يعقوب عليه السلام كان صادقا فيما أخبر به عن وجدانه ولا يفره ترجيح وجهه من الوجوه الاربعة في فهمها ، ويظهر انك ترجح الاخير منها . فوجه هذا الترجيح ؟

(قلت) المتبادر من الآية أن فيه خصوصية تنظم هذا الوجدان في سلك خوارق العادات، والاصل في مثل ذلك أن يفوض كنهه أو كيفيته الى من وقع له من الانبياء مادام ممكنا، إلا من اتفق له ادراك جنس هذه الكيفية وعلم أنها من السنن الروحية كابراء المسيح للآله والابرص باذن الله لا كمعجزة المعصا. واليد لموسى عليهما السلام. وإني خبرت هذا الوجدان نفسه بنفسي، وأدركت رائحة الارواح الطيبة كأنني أسممها بأنفي، ولولانا حالة خاصة لما قلت كأني..، ولقد كنت فيه دقيق البحث لئلا أكون واحما أو غدوما، وطالما ظننت فيما كان يقع مشتركا بين جماعة أن الذي يعقد رابطة التوجه بينهم وبين الروح الذي يذكر اسم صاحبه — وهو كاستحضار الروح عند الافرنج — أنه يلقي رائحة عطرية غريبة الذكاء بينهم، حتى صرت أجد ذلك خاليا و كان يكون متقطعا، وكنت أنتردد قبل ذلك في أخبار من لا أنهمم بالكذب فيها، ولا أرى بسط ذلك في التفسير وقد ذكرت شيئا منه في غيره (ككتاب المنار والازهر) ولولا أن هذه للسائل الروحية قد كثر البحث عنها في هذا العهد عند علماء الغرب ومقلديهم لما تعرضت لها. فقرأ من فتون أكثر أهل بلادنا بل الشرق كله بكل ما هو مخالف للسنن العامة (فان قيل) ان الذين يعنون باستحضار الارواح لم ينقل عنهم أنهم يشمون لها رائحة

(قلت) لم يثبت عن هؤلاء احضار روح عالية قدسية ولا رابطة بها، وإن الراجح غندي فيما يصح عندهم أنه من تمثيل الجن لهم لأن أرواح البشر، وأن الصوفية من

١٢٤ الفرق بين يعقوب ويوسف في الاستغفار لأولاده الثانيين (التفسير: ج ١٣)

المسلمين والهندو يمثل لهم الجنسان ، ولا يميز بينهما إلا الانبياء وعلماء القرآن والسنة من الصالحين ، وأن ما وجدته يعقوب كان من توجه روح يوسف له عند ما أذن له أن يتعرف إليه بالروح قبل الجسد ، وكان في وجدانه ريحه على علم من الله تعالى لا من خيال الوهم ولا من ضلال الشيطان ،

(فان قيل) أليس من ثبت عنه انه يرى الارواح العالية ويشم ريحها ويسمع كلامها يكون وليا صاحب كرامات يرجى نفعه ويخشى ضرره بما هو وراء الاسباب والسنة العامة ؟ أو يؤخذ كلامه في العلم والدين بالقبول والتسليم ؟

(قلت) لا لا ، إن من يقع له إدراك نبيء مما ذكر إنما يقع له بسبب من الرياضة الخاصة ، وقد يقع له الخطأ فيه والوهم ، وقد يكون ما يجله من جنسه أكثر مما يعلمه ، دع ما ليس من جنسه كالعلوم التي لا تعرف إلا بالتلفين ، ثم انه لا يمكن أن يكون قادرا على نفع الناس أو ضررهم من غير طريق الاسباب العامة ، ولا يوثق بعلمه في الدين إلا إذا كان مستمداً من الكتاب والسنة ، وقد فصلنا هذا صراحة ، فمثل الذي يقف على حقيقة روحية بتأثير الرياضة الخاصة في نفسه كمثل الذي يقف على بعض الحقائق من طريق البحث الحسي والعقلي فهم فيهما سواء ، والولاية الشرعية إنما تكون بمعرفة كتاب الله وسنة رسوله والتزامهما بالعمل والاخلاق ، مع الصدق والاخلاص ، فتأمل هذه المسائل فانها تحل لك كثيرا من المشاكل ، وانت خیر في قبولها وردها

٩٧ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ۖ أَيُّ قَالِ أَوْلَادِهِ كَانُوا قَدْ وُصِّلُوا بِإِثْرِ الْبَشِيرِ أَوْ مَعَهُ وَأَمَّا تَقَدُّمُهُمْ اسْتِعْجَالًا لِنِعْمَةِ الْبَشَارَةِ وَمَانِعِيهَا مِنْ ارْتِدَادِ الْبَصَرِ وَغَيْرِهِ مِنَ السَّرُورِ وَالنَّشَاطِ وَالْعَافِيَةِ : يَا أَبَانَا اسْأَلِ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا ذُنُوبَنَا الْكَثِيرَةَ الَّتِي اقْتَرَفْنَاهَا مِنْ عَقُوبِكَ وَإِذَاءِ أَخِينَا أَوْ أَخَوَيْنَا ۖ إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۖ﴾ متعمدين لهذه الخطيئة عاصين لله بها خائنين أن نكون بعدها قوما صالحين ، اهتمقوا له بذنوبهم كما اهتمقوا ليوسف ، ولكن يوسف بادر الى الاستغفار لهم وهم لم يطلبوه منه ، واسمع ما كان جواب أبيهم

٩٨ ﴿قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ۖ وَعَدِمَ بِاسْتَغْفَارِ رَبِّهِ لَهُمْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ

اللبهم وعالله بقوله ﴿إِنْ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فكرر اسم الرب مضافاً إليه ووصفه بالمغفرة والرحمة الواسعة التي لا ينقطع منها رجاء المؤمن وإن أساء وظلم، فالفرق بين جوابه وجواب يوسف من وجوه اقتضتها الحكمة

(الاول) ان حال يوسف معهم حال الحاكم القادر بل الملك القاهر مع المسيء اليه الضعيف لديه، الذي كبرت اساءته فاستحيا من طالب غفرانها بشفاعته ودعائه ، فبرع لهم به تأمينا لهم من خوف الانتقام وكان قادرا عليه ، وتعجيلا لهم بسرور الحياة الجديدة التي جعل الله أئمة نعمها بيديه ، وليروا ويرى الناس فضل المغفرة عند القدرة ، وللثل الأعلى في حسن الاسوة ، وما يجب ان يكون عليه الاخوة ، وهو الجزاء بالاحسان على الاساءة ، فهذه أفضل تربية وأكل عبرة من الاخ السكامل لاخيه الناقص ، ولو أخر هذا لكان تأخير ضربا من الانتقام منهم ، إذ يكونون في وجل مما سيحل بهم

(ال ثاني) ان حال أبيهم معهم حال الربى المرشد للذنب الذي لا يخشى منه انتقاما ، وليس من حسن التربية ان يرههم أن ذنبهم حين لديه ، وأنه ليس بينهم وبين شفاعته لهم عند الله يغفرانه الا كلمة يقولونها يا لستهم

(الثالث) أن ذنبهم لم يكن موجها اليه بالذات وإنما كان موجها إلى يوسف وأخيه بالذات وأصابه هو بالمرض أو بالتميم واللزوم ، ومن العدل أن يكون استغفاره لهم بعد الدلم بحاطم معهما وعفوهما عنهم ، ولم يكن يعقوب قد علم بعفو يوسف عنهم واستغفاره لهم

(الرابع) ان هذا الذنب الكبير من الآثام التي طال عليها الهدد ونشأ منها ما نشأ من الضرر لا تغفر بحسب شرع الله وسنته في تأثير الاعمال في الانفس الا بتوبة نصوح تطهر النفس من حبثها ، فلا يحسن من المرشد الحكيم أن يسارع الى الاستغفار لمفترفها عقب طلبه متصلا به كأنها من الالم ، الذي يغفر ببادرة من الندم ، فكان من حكمة هذا الاب الحكيم الرحيم أن يتمكث في الاستغفار لهم الى أجل مجهول ليعلم هو ذلك كله ، وأن يعلمهم بأنه سوف يتوجه به إلى ربه الذي

رباه بفضلته ورحمته ، وأعاد لفظ الرب مضافا اليه لاشعارهم أن هذه الاضافة هي محل الرجاء في الاستجابة له ان يغفر خطاياهم ، وإنما مغفرتها سترها ومحو غلظتها من قلوبهم ، بعد جمل توبتهم التي يشبه ان تكون اضطرارية توبة نعسوها

ولا ينافي هذه المعاني والحكم التي من الله علينا بفهمها وبيانها ما روي عن ابن مسعود موقوفا وابن عباس موقوفا ومرفوعا من انه أخرهم إلى السحر لان دعاء السحر مستجاب ، وفي رواية عن الثاني انه أخرهم حتى تأتي ليلة الجمعة ، بل يؤيده لانه لم يتحر وقت الرجاء في الاستجابة وان تأخر على اقتضاء رحمة والدية التعجيل الا لأن الامر جال يتعارض فيه الخوف والرجاء . وقد ذكر العباد ابن كثير في تفسيره وتاريخه عن ابن جرير حديث ليلة الجمعة بسنده وقال : وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفته ، والاشبه أن يكون موقوفا على ابن عباس (رض) ولا يصح شيء مما روي في دعاء يعقوب لهم وحده ولا مع يوسف وفيما أوحى اليه من استجابته تعالى له فيهم وجماعهم في ديوان الانبياء

خاتمة قصة يوسف عليه السلام في تأويل روياه

وما فهمه أبوه منها

(٩٩) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ أَمِينِينَ (١٠٠) وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْتُ رَبِّي حَقًّا ، وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْبَدْوِ مِن بَعْدِ . إِنَّ نَزْعَ الشَّيْطَانِ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ، إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

هنا كلام يدل عليه السياق بالاجمال حذف إيجازاً على منهج القرآن في الافتصار على ما فيه العبرة المرادة من الكلام ، والمعنى أن إخوة يوسف بلغوا أباهم وسائر أهلهم مكانة يوسف في مصر وأنه هو الحاكم المفض المستقل في أسرها (ديكتاتور) من قبل ملكها ، وأنه محبوب مجمع على إجلاله فيها ، وأنه يدعوهم كلهم للإقامة معه فيها والتمتع بحضارتها ، فرحلوا بقضهم وقضيضهم ، وإنما هم ودواهم ، حتى بلغوها واستقبلوا فيها بما يليق بمقامه

٩٩ ﴿ فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه ﴾ ظاهر العبارة أن أمه كانت لا تزال حية ، وقال الذين أخذوا بقول اليهود إنها كانت قد ماتت : إن المراد بأبويه والده وخالته وقد كان أبوه تزوجها بعد أمه ، وهذا جائز في اللغة إن صح الخبر ونحن لا ثقة لنا بصحته فنأخذ بظاهر الآية دون غيره كما قال ابن جرير الطبري (ر. ح) ومعنى إيوائهم إليه ضمهمها إلى نفسه ، وجعله إياهم معه في قصره وهو مأواه الخاص به ﴿ وقال ادخلوا مصر ﴾ أي وقال لسائر أهله ومن معهم ادخلوا مصر قال ابن عباس معناه أقيموا فيها ، إذ كانوا قد دخلوها فكان الأمر بدخولها عبادة عن الأذن باستيطانها ، وقيل إن يوسف استقبلهم في الطريق احتفاء بهم فقال لهم ذلك في مكان الاستقبال أو عند الوصول إلى العاصمة ﴿ إن شاء الله آمين ﴾ على أنفسكم ومواشيكم من المنع المعتاد للغرباء ، أو من الجوع والمهلك كان سفي القحط لم تكن انتهت بعد ، والتعليق بمشيئته تعالى هو شأن المؤمنين ولا سيما الأنبياء والصدقيين ، فيوسف في إسداء هذه النعمة إلى أهله يتبرأ من مشيئته وحوله وقوته إلى مشيئة الله الذي سخره لهم وسخر ملك مصر وأهلها له ثم لم

وفي سفر التكوين أن يوسف (ع . م) عرف نفسه إلى إخوته عقب مجيئهم بنيامين شقيقه ، وأرسلهم لاستحضار أبيهم وأهلهم فجاءوا فأقطعهم أرض جاسان (وهي العروقة الآن بالشرقية الممتدة من جوار أبو زعبل إلى البحر الأحمر) وأرسل إليهم العربات لتحملهم ، وأعمال النذاء والثياب على الخير ، فلما وصلوا إليها (٤٦ : ٢٩) شد يوسف على سر كتبه وصعد ليلقي أسرائيل أباه في جاسان فلما ظهر

له أتقى بنفسه على عنقه وبكى على عنقه طويلاً ثم استأذنهم ليذهب إلى فرعون ويخبره بمحببتهم ومكانهم ليقدم عليه لانهم رعاة وأرض جاسان خصبة ، ففعل ثم أخذ وفدًا منهم لمقابلة فرعون وأدخل أباه عليه فبارك فرعون ، فيظهر أن هذا اللقاء كان هو الأول لهم ، ثم إنه بعد لقاء فرعون قتل هم (ادخلوا مصر) أخ ، ثم عاد بهم إلى قصره الخاص

١٠٠ ﴿ورفع أبويه على العرش﴾ أي أضعداً أبويه إلى السرير الذي كان يجلس عليه لتدبير أمر الملك ، فالعرش كرسي تدبير الملك ، لا كل كرسي يجلس عليه الملك ﴿وخروا له سجداً﴾ أي وأهوى أبواه واخوته إلى الأرض وخروا له سجداً ، وكان السجود تحية الملوك والعظماء في عصرهم ، حتى ان يعقوب سجد لاخته عيسو حين تلاقيا بعد تفرق وكان يخاف عاقبة ذلك التلاقي كما نراه في سفر التكوين . والسجود ليس عبادة بذاته وإنما جعله الدين عبادة فهو يكون عبادة بالنية والتزام الصفة الشرعية فيه ﴿وقال يا أبت هذا تأويل رؤيائي من قبل﴾ أي إن هذا السجود منكما ومن إخوتي الأحد عشر هو المال الذي آلت اليه رؤيائي التي رأيتها من قبل في صغري إذ (رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) ﴿قد جعلها ربي حقاً﴾ واقفا ولم تكن حديث نفس من أضغاث الاحلام ، فالكواكب الأحد عشر مثال إخوتي الأحد عشر ، وأنت وأمي مثال الشمس والقمر ، ولا غرو فهذه الاسرة هي التي أراد الله بها حفظ ذرية إسحاق بن ابراهيم للنشر دين التوحيد في العالمين فكانت خير أسر البشر ﴿وقد أحسن لي﴾ ربي : يقال أحسن به وأحسن اليه ﴿إذ أخرجني من السجن﴾ إلى عرش الملك ، ذكر آخر المحن والفتن (البلاء والاختبار) المتصل بقاية النعم ، ومن العجب أن يستشكل المفسرون عدم ذكر الاخراج من الحب هنا ويبحثوا له عن علة . وكان أول البلاء وقد خرج منه إلى الرق وبيعه بثمن بخس ، وما اتصل به من تلك السلسلة الطويلة في الفتنة

﴿وجاء بكم من البدو﴾ حيث كنتم تعيشون في شظف البادية وخشونتها ووحشيتها الى الحضرة حيث تعيشون في نعم الاجتماع ونشر الدين الحق والتعاون على المعلوم والصناعات ، فالبدو خلاف الحضرة ومعناه الاشتقاقى كل مكان يبدو كل ما يمرض فيه للانظار: من بدا يبدو إذا ظهر وظهوراً أيضاً، يقال بدى الى البادية بداءة (بالفتح والكسر) أي خرج فهو باد . ومنه (يودون لو أنهم يادون في الاعراب) وفيه تفضيل الحضارة على البداءة ﴿من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي﴾ أي أفسد ما بيننا من عاطفة الاخوة وقطع ما بيننا من صلة الرحم وشيجة القرى باغراء الحسد وتهيج الشر : هذا ما يدل عليه نزغ الشيطان فان أصل النزع فحس الرأص الفرس ونحوه بالمهاز لازعاجه الجري ، يقال نزعته ونحسه ونسفه ، والعامية تقول نغزه : بقلب نزعته بمعنى طعنه بما يهيجه ويرعجه . قال في الاساس : ومن المجاز نزغ الشيطان كأنه ينحسه ليحسه على المعاصي ، ونزع بين الناس أفسد بينهم بالحث على الشر اه ولا يوجد في الائمة على سمها تعبير أطف وآدب وأدل على كمال التواضع من هذه العبارة الوجيزة: جعل ذلك النزع المزعج الى أجرأ الشر والافساد كأنه كان مشتركا بينه وبينهم تقع تبعته على كل منها، وما كان إلا من جانب واحد، ثم قال ﴿إن ربي لطيف لما يشاء﴾ أي بالغ أقصى اللطف بعباده في التدبير والرفق في التسخير لتنفيذ ما يشاء في خلقه من الحكمة البالغة والوصول إلى المقاصد الحسنة والقايات النبيلة، بحيث لا يشعر من لطف به عند وقوع الاسباب والوسائل بقايتها إلا عند وصوله اليها ، فن ذا الذي كان يخطر بباله أن الالتقاء في الحب وما أعقبه من الرق ، وما تلا الرق من فتنة العشق، يفضي إلى السجن ، وأن السجن ينتهي بالسيادة والملك ؟ ﴿انه هو العليم﴾ بما لكل قدر من عمل، وما لكل عمل من أجل ، ﴿الحكيم﴾ في بلوغ مشيئته في ذلك كله كمال المضاحكة في جزاء الذين أحسنوا بالحسنى وجعل العاقبة للمتقين ، فحمد يوسف لربه على لطفه في مشيئته ، وعلمه وحكمته ، من أجل الحمد والثناء ، وناهيك بحمده مقدمة لما تلاه من الدعاء ، وهو

﴿دعاء يوسف عليه السلام بحسن الخاتمة﴾

(١٠١) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ فَأَيُّطَرَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ

نحول عليه السلام عن خطاب والده في بيان هذه العاقبة المثلى، في مقام الشكر لربه
ووحده بما يناسب المقام من صفاته، إلى مناجاة ربه في الاعتراف بها والشكر عليها،
وسؤاله بحسن الخاتمة في الدنيا الرافعة إلى منتهى السعادة في الآخرة، لشعوره بأن ما خلقه
له من الخير والنعمة قد تم كما فهمه أبوه، وكل شيء بلغ حده في هذه الحياة انتهى فقال:

١٠١ ﴿رب قد آتيتني من الملك﴾ أقصى ما ينبغي المثلي ويصالح له في غير قومه
ووطنه، فجمعتني متصرفاً في ملك مصر العظيم بالفعل، وإن كان لغيري بالاسم
والرسم، فكان تصرفي مرضياً له وقومته، لم يثر علي حسد حاسد ولا نبي باغ بما ذقت
حرارته بمجرد تصور وقوعه على تقدير صدق الرؤيا. الدالة عليه ﴿وعلمتني من تأويل
الأحاديث﴾ ما أعبر به عن مآل الحوادث ومصادق الرؤى الصحيحة فتعق كآقلت
﴿فأطرب السموات والأرض﴾ أي خالتهما ﴿أنت وليي﴾ الذي توليت ولا
تزال تتولى أموري كلها ﴿في الدنيا والآخرة﴾ لا حول لي في شيء منها ولا قوة
﴿توفيني مسلماً﴾ لك إذ تتوفاني بما تم لي وصية آبائي وأجدادي، وهي المصار
اليها بقوله تعالى (٢: ١٣١) ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب: يا بني
إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴿وألحقني بالصالحين﴾
منهم واحشرنني معهم، فهذا الدعاء العظيم، بمعنى قوله تعالى في فاتحة القرآن (اهدنا
الصراط المستقيم * صراط الذين أنعمت عليهم) أي من النبيين والصدقيين
والشهداء والصالحين، ففسأله تعالى أن يجعل لناخير حظ منه بالموت على الإسلام
﴿إلى هنا انتهى تفسير المرحوم السيد الامام وقد تفضل العلامة السلفي
الاستاذ محمد بهجت البيطار باكمال تفسير هذه السورة وهذا ماتكرم به﴾

(١٠٢) ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ
إِذْ أَتَوْهُم بِأَنْبَاءِهِمْ وَهُمْ يَسْكُرُونَ (١٠٣) وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ
بِأَوْمِنِينَ (١٠٤) وَمَا تَسَاءَلَهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ
لِلْعَالَمِينَ

الآية ١٠٢ إشارة إلى قوله تعالى في أول السورة (نحن نقص عليك أحسن القصص) وسورة يوسف (ع . م) قصة نبي واحد وجد في غير قومه قبل النبوة صغير السن ، وبلغ أشده واكتمل فنيه ، وأرسل ودعا إلى دينه وكان ملوكا ، ثم تولى إدارة الملك لقطار عظيم « وهو القطار المصري » فأحسن الإدارة والتنظيم ، وكان خير قدوة للناس في رسالته وجميع ما دخل فيه من أطوار الحياة ، وأعظمها شأنه مع أبيه وإخوته آل بيت النبوة ، فكان من الحكمة أن يجمع قصته في سورة واحدة وهي أطول قصة في القرآن افتتحت بثلاث آيات تمهيدية في ذكر القرآن وحسن قصصه ، ثم كانت إلى تمام المائة في تاريخ يوسف ، وختمت بأحدى عشرة آية في الاستدلال بها على ما أنزلها الله لأجله من إثبات رسالة خاتم النبيين ، وإعجاز كتابه ، والعبارة العامة بقصص الرسل (ع . م) (*)

١٠٢ ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي نبأ يوسف ووالده يعقوب وإخوته وكيف رفعه الله عليهم ، ويمكن له في الأرض ، وجعل له العاقبة والتصر ، والملك والحكم ، مع ما أرادوا به من سوء والهلاك ﴿ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ ﴾ أي من أخبار الغيب الذي لم تشاهده ولم تماينه ، ولكننا (نوحيه إليك) ونعرفك لتثبت به فؤادك ، ونشجع به قلبك ، وتصبر على ما نالك من الأذى من قومك في ذات الله ، وتعلم أن من قبلك من رسل الله لما صبروا على ما نالهم فيه ، وأخذوا بالعفو وأمروا بالعرف ، وأعرضوا عن الجاهلين فازوا بالظفر ، وأيدوا بالنصر ، ومكنوا في البلاد ، وغلبوا على من

قصدا من أعدائهم ﴿وما كنت لديهم﴾ حاضراً عندهم ولا مشاهداً ،
 ﴿إذ أجمعوا أمرهم﴾ أي اتفقت آراؤهم وصحت عزائهم ، أو عزموا عزمًا إجماعياً
 لا تردد فيه ، على أن يلقوا يوسف في غيابة الحب ، وذلك مكرهم الذي قال تعالى
 ﴿وم يكرون﴾ به ، ولكننا أعلمناك به وحياً إليك ، وإنزالاً عليك ، وقد تقدم
 الكلام على إجماع الامر عند قوله تعالى (٧١ فأجمعوا أمركم وشر كما هم) من سورة
 يونس ، وعلى لفظ السكر أيضاً (ج ٣ ص ٣١٥ و ج ٨ ص ٣٣ من تفسير المنار) .
 ثم إن من قرأ قصة هذا النبي الكريم في سفر التكوين ، وهي في الفصل أوالاصحاح
 ٣٧ وما بعده ، ثم تلاها في هذا الذكر الحكيم ظهر له الفرق واضحاً بين ما كان
 وحياً معجزاً وما كان كلاماً عادياً من قول البشر ، أو من الروايات الاسرائيلية
 التي جعلها نقاد الحديث ورواته مضرب نثر في الكذب ورددها المحققون من
 المفسرين كالحافظ ابن كثير ، وكل ما ذكره القرآن من قصص الرسل فهو من
 أنباء الغيب الدالة على نبوة محمد ﷺ (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت
 به فؤادك) (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم) وقال سبحانه (وما كنت
 بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر) الى قوله (وما كنت بجانب
 الصور إذ نادينا) الآية ، وقال (ما كان لي من علم بالملا الأعلى إذ يختصمون .
 إن يوحى إلي إلا إنما أنا نذير مبين)

أما وقد أصاب بعض الكتب الالهية ما أصابها من التحريف والتبديل .
 « كالتوراة والانجيل » وحجبت أنوارها وقاصدها عن العقول البشرية ، فن
 رحمة الله بعباده أن لا يدعهم يتخبطون في «بحر الضلالة» ، ويتيهون في أودية
 الجهالة ، بل يحدد لهم وحيه ، ويعيد على أسماعهم قوله ، بكتاب لا يأتيه الباطل من
 بين يديه ولا من خلفه ، بل يحفظه الله تعالى بحفظه (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا
 له لحافظون) وقال تعالى (نزل عليك الكتاب بالحق مصدق لما بين يديه ، وأنزل
 التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان) . فالقرآن هو المعجزة
 المظلمة التي تدل على أن موحيه هو الله وحده وليس من قول البشر ، والدليل

على ذلك أنه جاء على لسان أمي لم يتعلم الكتابة ، ولم يطالع الكتب ، ولم يذاكر العلماء ، أليس من البراهين القطعية على صدق نبوة محمد ﷺ أنه كان أميا نشأ بين قوم أميين ، ثم أخبر بمثل ما أخبرت به الانبياء من الشؤون الغيبية دون أن يتعلم من بشر ؟ بلى . وهو كما قال تعالى في سورة هود بعد ذكر قصة نوح (ع.م) (١١ : ٤٩) تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ، ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) وقد سمع كفار قريش هذه الآية وسأروا سورتها ولم يقل أحد منهم بل كنا نعلمها ، ولما ادعى بعض المجاحدين أنه يعلمه يشتر إذ رأوه يقف على قنين «حداد» رومي بمكة رد الله دعواهم بقوله (لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) من ألحد فلان إذا مال عن الحق

١٠٣ ﴿ وما أ كثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ يقول جل ثناؤه وما أكثر مشركي قومك ولو حرصت على أن يؤمنوا فيصدقوك ويتبعوا ماجئتهم به من عند ربك ، بمصدقك ولا متبميك (*) وذكر الفخر الرازي في وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن كفار قريش وجماعة من اليهود طلبوا هذه القصة من رسول الله ﷺ على سبيل التعت ، فلما ذكرها أصروا على كفرهم فنزلت هذه الآية ، و كأنه إشارة إلى ما ذكره الله تعالى في قوله (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) . ويرى السيد الامام أن الحكم في مثل هذه الآية عام ، وأنه من دقة القرآن في الحكم على الأمم والشعوب إذ أنه يحكم على الكثير أو الاكثر بعدم الايمان كما في الآية المتقدمة ، وقال (وإن تطاع أ كثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله) وكتوبه (إن في ذلك لآية وما كان أ كثرهم مؤمنين) والقرآن لم يحكم على أمة بالضلال والفسق بنص عام يستغرق جميع الافراد ، بل تارة يعبر بالشبر وتارة بالاكثر ، وإذا أطلق أداة العموم يستثنى بمثل قوله في بني اسرائيل (ثم توليتهم إلا قليلا منكم وأنتم معرضون) وقوله فيهم (فلا

(*) كذا قال ابن جرير والمراد من عاشوا منهم وماتوا على الشرك جحوداً واستكباراً، ومن فوائد هذا البيان إراحة قلب الرسول (ص) منهم وتوجيه دعوته الى أولى البصيرة والاستعداد

يؤمنون (إلا قليلا) أو يحكم على البعض ابتداء كما قال فيهم وفي النصارى (منهم أمة مقتصدة ، وكثير منهم ساء ما يعملون) فقد أثبت لبعضهم الايمان والاقتصاد أي الاعتدال في الدين ، والهداية بالحق والعدل ، وقال (لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) فجعل أهل العلم الذين يفهمون الدلائل والبراهين ، وأهل الايمان المحصلين الذين يتحرون الحق هم الذين يقبلون دعوة النبي ﷺ بقوة استمدادهم قال السيد الامام قدس الله روحه : إن القرآن يبين حقائق ما عليه الامم في عقائدها وأخلاقها وأعمالها ، يزن ذلك باقتطاس المستقيم ، والدقة التي نراها في القرآن لم نعهد لها في كتاب عالم ولا مؤرخ ، فإذا نحن جمعنا ما حكم به على أهل الكتاب وغيرهم ، وعرضناه على علماءهم وفلاسفتهم ومؤرخيهم فأنهم يذعنون بأنه لباب الحقيقة ، بل هم يصرحون بأنه لولا غلبة الضلال والفسق والكفر عليهم في عصر ظهور الاسلام لما انتشر ذلك الانتشار السريع ، ولكن وجدنا « معشر المسلمين » من طمس هذه المزية وجعلوا كل ما ينكره القرآن من فساد الامم من قبيل هجو غير المسلمين ، وكل ما يمجده هو خاص بالمسلمين ، حتى كأنه شعر لا يقصد منه إلا مدح أناس وذم آخرين ، وبهذا ينفرون غير المسلمين من الاسلام ، ويحولون بين المسلمين وبين العبادة والاتعاظ ، وفهم الحقائق اه

١٠٤ ﴿ وما تسألهم ﴾ أي وما تسأل هؤلاء الذين ينكرون نبوتك يا رسول الله ﷺ عليه ﴿ أي على هذا القرآن الذي أمرت أن تدعوم اليه ، وتذكرهم به أو على ما تدعوم اليه من إخلاص العبادة لربك ، وهجر عبادة الاوثان ، وطاعة الرحمن ، وكلها مفهومة من السياق وإن لم يذكر ﴾ من أجر ﴿ من ثواب وجزاء منهم ، بل إنما ثوابك وأجر علك على الله ، أي ما تسألهم على ذلك مالا ولا غيره من المنافع فيقولوا لك إنما تريد بدعائك إيانا إلى اتباعك لننزل لك عن أموالنا إذا سألتنا ذلك ، كما أن جميع من قبلك من الرسل لم يسألوا أقوامهم أجرآ على التبليغ والهدى ، وذلك مصرح به في قصصهم من سورة هود وسورة الشعراء وغيرهما

وإذ كنت لا تسألهم ذلك ، فقد كان حقاً عليهم أن يعلموا أنك إنما تدعوهم اليه اتباعاً منك لا مراً ربك ، ونصيحة منك لهم (أن هو الا ذكر للمالين) أي ما هذا الذي أرسلك به ربك إلا تذكر وموعظة لارشاد المالين كافة ، لا لهم خاصة ، وهو نص في عموم رسالته ﷺ

(١٠٥) وَتَأْتِينَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْشُونَ عَلَىٰ مَاءٍ عَلَيْهِمْ سَنَاطِعُ مَوْضُوءَةٌ (١٠٦) وَمَا يُوْنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (١٠٧) أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٠٨) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٩) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمُ مِنَ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَمَلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ

١٠٥ (وكانين من ايه في اسموات والارض يمشون عليهم واهم عنهم مروضون) (كانين) بمعنى كم الخبرية وفيها لمتان فصيحتان ، كائن بوزن فاعل ، وبها قرأ ابن كثير ، وكانين وبها قرأ الباقون . يخبر تعالى عن غفلة أكثر الناس عن التنفكر في آيات الله ودلائل توحيده بما خلقه سبحانه في السموات والارض فيقول عز وجل كم من آية في السموات والارض لله وعبرة وحجة ، وذلك كالشمس والقمر والنجوم ونحو ذلك من آيات السموات ، وكلاليل والبعار والنبات

والاشجار وغير ذلك من آيات الارض ، يمرون عليها معرضين عنها لا يعتبرون فيها وفيها دلت عليه من توحيد ربها ، وأن الالهة لا تنبغي إلا قواحد التهار الذي خلقهم وخلق كل شيء فدبرها

قال السيد الامام في تفسيره : قد يتفكر المرء في عجائب السموات والارض وأسرار ما فيها من الاتقان والابداع والمنافع ، الدالة على العلم المحيط ، والحكمة البالغة ، والنعمة السابقة ، والقدرة التامة وهو غافل عن المليم الحكيم القادر الرحيم ، الذي خلق ذلك في ابداع نظام ، وم من ناظر إلى صنعة بديمة لا يخطر في باله صانعها اشتغالا بها عنه ، فالذين يشتغلون بعلم ما في السموات والارض وهم غافلون عن خالقها ذاهلون عن ذكره ، يتمتعون عقولهم بلذة العلم ، ولكن ارواحهم تبقى محرومة من لذة الذكر ، ومعرفة الله عز وجل . فالفكر وحده وان كان مفيدا لا تكون فائدته نافعة في الآخرة إلا بالذكر ، والذكر وان أفاد في الدنيا والآخرة لا تكمل فائدته إلا بالفكر ، فيا طوبى لمن جمع بين الامرين ، فيسكن من الذين أوتوا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ، ونجوا من عذاب النار في الآخرة ، فذلك النعمة التي لا يفضلها نعمة (راجع ص ٢٩٩ ج ٤ من تفسير المنار) .

قرى . (والارض) بالرفع على الابتداء و (يمرون عليها) خبره ، وقرأ السدي (والارض) بالنصب ، ويطؤون الارض يمرون عليها ، وفي مصحف عبد الله : والارض يمشون عليها برفع الارض وهي قراءة تفسير ، والمراد ما يرون من آثار الامم المهلكة ، وغير ذلك من العبر . ومن مباحث اللفظ أن (كأين) اسم مركب من كاف التشبيه وأي المثونة ، ولذلك جاز الوقف عليها بالنون ، لان التنوين لما دخل في التركيب أشبه النون الاصلية ، ولهذا رسم في المصحف نونا ، ومن وقف عليها بحذفه اعتبر حكمه في الاصل وهو الحذف في الوقف ، وبميزها بجرور بمن غالباً نحو قوله تعالى (وكأين من نبي - وكأين من آية - وكأين من دابة)

ثم قل تعالى ١٠٦ ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ قال الامام ابن جرير : وما يقرأ أكثر هؤلاء الذين وصف عز وجل صفتهم بقوله (وكأين من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون) بالله

أنه خالقه ورازقه وخالق كل شيء إلا وهم به مشركون في عبادتهم الاوثان والاصنام واتخاذهم من دونه أرباباً ، وزعمهم أن له ولداً ، تعالى الله عما يقولون ، وقال الحافظ ابن كثير : من إيمانهم أنهم إذا قيل لهم من خلق السموات ومن خلق الأرض ومن خلق الجبال ؟ قالوا الله وهم مشركون به ، وكذا قال مجاهد وعطاء وعكرمة والشعبي وقنادة والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وفي الصحيحين أن المشركين كانوا يقولون في تلييتهم : لبيك لا شريك لك ، إلا شريك هو لك ، تملكه وما ملك ، وفي صحيح مسلم أنهم كانوا إذا قالوا : لبيك لا شريك لك ، قال رسول الله ﷺ « قد ، قد » أي حسب حسب لا تزيدوا على هذا ، وقال الله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم) وهذا هو الشرك الاعظم ، يعبد مع الله غيره كما في الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله : أي الذنب أعظم ؟ قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك »

وقد سبق القول بأن القرآن يزن بالقسطاس المستقيم عقائد الناس وأعمالهم ، ويميز بين أصناف موحديهم ومشركيهم ، فلا يحكم عليهم في الدنيا حكماً واحداً عاماً ، ولا يحطهم في الآخرة مستويين في منازل الكرامة أو الندامة (أم نجمل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفاسدين في الأرض أم نجمل المتقين كالفجار ؟) (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجملهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محباهم ومبائهم ؟ ساء ما يحكمون) ، وقد تقدم كلام السيد الامام في دقة القرآن في الحكم على الامم والشعوب اذ يحكم على الكثير أو الاكثر بالشرك ، أو بعدم الايمان بالله تعالى وحده ، ومن درس تاريخ الامم السابقة واللاحقة ، وفطر في أحوال أهل الملل السماوية وغيرها ، عرف كيف طرأ الشرك على الامم ، وصرى في عباداتهم سريان السم في الدم « وما زل الشيطان - كما قال ابن القيم في إغاثة اللهمان الكبرى - يوحى إلى عباد القبور منهم أن الدعاء عندها مستجاب » ثم ينقلهم من هذه المرتبة إلى الدعاء بها والاقسام على الله بها ، مع أن شأن الله أعظم من أن يقسم عليه أو يسأل بأحد من خلقه ، فاذا تقرر ذلك عندهم ، نقلهم منه إلى دعائه - أي الميث - وعبادته ، وسؤاله الشفاعة من دون الله ، واتخاذ

١٢ - سورة يوسف

قبره وثنا تعلق عليه القناديل والستور ، ويطاف به ويستلم ويقبل ويحج إليه ويذبح عنده ، فإذا تقرر هذا عندهم ، نقلهم منه إلى دعاء الناس إلى عبادته ، واتخاذهم عيداً ومنسكاً ، ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم وقال: وكل هذا مما علم بالاضطرار من دين الاسلام أنه مضاد لما بعث الله به رسوله ﷺ من تجريد التوحيد ، وأن لا يعبد إلا الله ، فإذا تقرر ذلك عندهم ، نقلهم منه إلى أن من نهي عن ذلك فقد تنقص أهل الرتب المالية ، وحطهم عن منزلتهم ، وزعم أنه لاحرمة لهم ولا قدر ، وغضب المشركون واثمأزت قلوبهم كما قال تعالى (وإذا ذكر الله وحده اثنأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون) وسرى ذلك في نفوس كثير من الجهال والظلام ، وكثير ممن ينتسب إلى العلم والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد، ورموهم بالعظائم ، ونفروا الناس عنهم ، ووالوا أهل الشرك وعظموهم ، وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه (وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون) وما ذكره هذا الامام المحقق رحمه الله من التنقل في تعظيم الصالحين إلى عبادتهم هو حال أكثر الامم من عرب وعجم ، في كل زمان ومكان ، طبقاً لما أخبر به الله في القرآن (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون)

أما التوسل الخلفائي المشهور بين العلماء ، المحصور في دعاء الله وحده مع التوسل إليه بصالح عباد ، كقولهم : اللهم بجاه فلان عندك ، أو بحق فلان ، أو بجماعته ، أسألك أن تفعل كذا فهو يتوقف على السماع والنقل بمثل هذه الالفاظ ، ولم ينقل عن الصحابة والتابعين وسلف الامة أنهم كانوا يدعون بمثل هذا الدعاء ، وقد يظن بعض الناس أن دعاة التوحيد وحماة ينكرون حرمة الرسل أو جاههم ، أو كرامتهم على ربهم ، في حياتهم أو بعد مماتهم . والجواب أن هذه تهمة باطلة وظن آثم (ان بعض الظن آثم) كيف وجاه الرسل صلوات الله عليهم ثابت بالقرآن ، قل تعالى في حق موسى (ع . م .) (وكان عند الله وجيباً) وقال في حق عيسى (ع . م .) (وجيباً في الدنيا والآخرة) فإذا كن موسى وعيسى وجيبين عند الله عز وجل فكيف بفخر هذا العالم ، وضيد ولد آدم نبينا محمد ﷺ ؟

لا شك أن جاهه أعظم ، ولكن جاء المخلوق عند المخلوق ليس كجاهه عند الخالق ، فانه تعالى لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه قال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقال سبحانه (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) والمخلوق يشفع عند المخلوق بغير إذنه وبغير من ارتضاه . وأما ما أخرجه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم من حديث فاطمة بنت أسد ، والشاهد منه « بحق نبيك والانبيا الذين من قبلي » وما رواه أحمد وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري في « من خرج من بيته الى الصلاة فقال : اللهم بحق السائلين عليك ، وبحق ممشاي اليك » الحديث ، فهذان الحديثان على كونهما متكلمي فيما ليس فيها إلا توسل بحق النبيين فحسب ، وحقهم هو ما فضلهم الله به على غيرهم من النبوة والرسالة ، وما خصهم به من الخصائص والمزايا ، كاجتباؤهم واصطفائهم ، وما وعدهم به من النصر والتكسين ، والزز والتأييد ، وقبول شفاعتهم إذا شفَعُوا بعد الاذن والرضاه فهذا توسل اليه تعالى بأفضاله ، وأفضاله سبحانه ليست من مخلوقاته ، بل هي من مقتضى أسماؤه وصفاته .

فقد علمت من هذا أنه ليس الخلاف في جاء الرسل الثابت لهم عند ربهم ، وإنما الخلاف في فهم المراد من التوسل بالجاه والحرمة والحق ، وهل جعل الله سبباً شرعياً في إجابة الدعوات ؟ فان كان المراد منه معنى يرجع إلى أفضاله تعالى وصفاته ، كاصطفائهم واجتباؤهم ورفع درجاتهم في الدنيا والآخرة فبه نقول : يبد أن ههنا مسألة مهمة ، وهي أن حقوق الرسل عليهم السلام وصلاحي الصالحين ليست من أعمال السائل التي يستحق عليها الجزاء ، ولا رابطة تربطها بإجابة سؤاله ، فاذا قال السائل أمألك بحق فلان الصالح أن تقضي لي حاجتي ، فبغنى ذلك : اقض حاجتي لكون فلان صالحاً ، فأبي مناسبة بين قضاء حاجتك وصلاحيه ؟ وإذا قلت بجاه فلان اغفر لي ، كان المعنى أطلب المغفرة لكون فلان ذا جاه ، وأي ملازمة بين جاهه ومغفرة ذنبك ؟ فصلاحيه أو جاهه ليس منفيًا عنه لا في حياته ولا بعد مماته ولا هو محل نزاع ، ولكنه ليس من عملك ، الذي تستفيد أنت منه وتستحق الجزاء عليه ، وإنما العامل هو الذي يجني ثمرة عمله في

الدنيا والآخرة ، قال تعالى (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) وقال تعالى (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) ، فلو كان التوسل بصالح الصالحين وعمل العاملين ، يفيد التوسلين الجاهلين الماطلين عن العمل في دينهم أو دنياهم ، لما ان الامر علينا معشر المسلمين ، ولتلتنا كل خير من ذلك ، إذ كان يمكننا أن نقول مثلا : اللهم حقق آمالتنا ، وأنلتنا وحدتنا واستقلالنا ، بجاه سلفنا الصالح الذين جاهدوا في سبيلك ، وابتغاء مرضاتك ، ففتحت لهم فنتحا ميبنا ، ونصرتهم نصرآ عزيزآ ، ربنا إنا نتوسل إليك بفتحهم وعلومهم وأعمالهم ، أن تهب لنا من الملك والسلطان ، والعلم والرفان ، والحضارة والعمران ، مثل ما وهبت لهم ، فهل تنفيذنا هذه التوسلات الدنيوية ، بجاه أسلافنا وما ملكوا من قوة وثروة ، وسعة سلطان ، واستيحاء عمران ، ونحن قد تداعت علينا الأمم ، لخطئنا مغما أو نهيا مقسما ؟! كلا إنما يجب علينا أن نعمل كما عملوا لنكون لهم من الوارثين ، وهكذا شأن التوسل الديني الآخروي ، فن وفقه الله وألهمه رشده يتقي عقاب الآخرة بما شرعه الله لا تقائه من التوبة والإيمان والأعمال الصالحة ، قرب الدارين واحد ، وحكته واحدة ، لا يناقض بعضها بعضا ، ولا يبطل بعضها بعضا . هذا وإن القرآن الكريم وكتب السنة طافي بالادعية والاذكار التي تعبدنا الله بها ، وقد جمعت في كتب خاصة ، فليت مشايخ الطرق يرشدون مريديهم اليها ، ويقصرون أنفسهم ومزيديهم عليها ، فهي هي المنقذة من الضلال ، والموصلة إلى ذي العزة والجلال ، لا تلك التوسلات مبتدعة التي يشرعونها ويدعون الناس اليها ، ويضللون من ينكرها عليهم ، وهم يعلمون أن الله تعالى قد أكل دينه ، وأتم نعمته (قل أنتم أعلم أم الله ؟)

١٠٧ ﴿ أفأنسوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون ؟ ﴾ يقول عز من قائل : أفأمن هؤلاء الذين لا يقرؤون بأن الله هو ربهم إلا وهم مشركون في عبادتهم إياه غيره ، أن تأتيهم غاشية من عذاب الله تغشاهم من عقوبة الله ، وعذاب الله على شرهم بالله ، أو تأتيهم القيامة فجأة ،

وهم مقيمون على شركهم ، وكفرهم بربهم ، فيخلدنهم الله عز وجل في ناره ، وهم لا يدرون بمجيئها ، وقيامها « ابن جرير » ومعنى (غاشية من عذاب الله) أي نائمة تغشاهم ومجملهم ، و (هل أتاك حديث الغاشية ؟) كناية عن القيامة وجمعها غواش ، وغشي « كرضي » فلان أصحابه إذا أتاهم ، وغشى الشيء الشيء إذا لحقه وغطاه ، ومنه في التنزيل غشيان النوح والنيم والدخان والعذاب للناس ، وهذه الآية كقوله تعالى (أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ، أو يأخذهم في تقلبهم فأمم بمعجزين ، أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم) وقوله (أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون ؟ أو آمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلبسون ؟ أفأمنوا مكر الله ؟ فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ، أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ، ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون ؟) . وقد فسر السيد الامام هذه الآيات الاربع من سورة الاعراف وقال إنها إنذار لأمة الدعوة المحمدية عربيا وعجميا من عصر النور الاعظم إلى يوم القيامة لتعتبر بما نزل بغيرها ، كما ترشد إليه الرابعة منها « قال » رحمه الله : قد كان ينبغي للمسلمين وهذا كتابهم من عند الله عز وجل أن يتقوه تعالى باتقاء كل ما قصه عليهم من ذنوب الأمم التي هلك بها من قبلهم ، وزال ملكهم ، ودالت بسببها الدولة لاعدائهم إذ بين لهم أن ذنوب الأمم لا تغفر كذنوب بعض الافراد ، وسفنه فيها لا تقبل ولا تتحول ، ولكنهم قصرُوا أولا في تفسير أمثال هذه الآيات المبينة لهذه الحقائق ، ثم في وعظ الأمة بها ، وإنذارهم عاقبة الاعراض عنها ، وترك الاتعاظ بتدبرها ، ومن يقرأ شيئا من تفسيرها قائما بمعنى باعرا بها ، والبحث في ألفاظها ، أو جدل المذاهب فيها ، ثم إنهم يحملون معانيها خاصة بالكافرين ، ويفسرون الكافرين بمن لا يسمون أنفسهم مسلمين ، « قال » وطالما أنكر علينا بعض أدياء العلم والدين ، أننا جعلنا الآيات التي نزلت في الكفار شاملة لأهل الاسلام والايمان ، مأفوكين عن تدبرها المراد منها ، جاهلين للسنن العامة فيها ، وكذلك كان يقول أهل الكتاب من

قبلهم ، فظنوا كما ظنوا أن الله تعالى يجابي الأثم والأقوام لأجل رسلهم ، وأنه يعطيهم سعادة الدنيا والآخرة بمجاهمهم لا باتباعهم ، وقد راجت هذه العقائد في المسلمين ، وكانت تجارة « باسم الدين » للدجالين الضالين المضلين (فما رحبت بخارتهم وما كانوا مهتدين) اهـ

ومعنى إتيان الساعة بفتة ، مجيئها فجأة على حين غفلة ، من غير توقع ولا انتظار ، ولا إشعار ولا إنذار ، وقد تكرر هذا القول في التنزيل ، وجاء في حديث أبي هريرة من الصحيحين ، واللفظ للبخاري « ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبها فلا يقبأ إيمانه ولا يطويانه ، ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته (الناقة ذات الدر) فلا يطعمه ، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه - من أظله : طلاء حجارته بالطين أو غيره كالخص ليمسك الماء ويحفظه - فلا يسقي فيه ، ولتقوم الساعة وقد رفع أحدكم أكلته إلى فيه فلا يطعمها » والمعنى أنها تبثت الناس وهم منهمكون في أمور معاشهم المعتادة فلا يشعرون إلا وقد أنتهم ، وقد قال تعالى في سورة الاعراف (١٨٧ : ٧) يسألونك عن الساعة أين مرساها ؟ قل إنما علمها عند ربي ، لا يعلمها لوقتها إلا هو ، ثقلت في السموات والأرض لا تأتينكم إلا بفتة ، يسألونك كأنك حفي عنها ، قل إنما علمها عند الله ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون (قال السيد الامام في تفسيرها مبينا الحكمة في إيهام أمر الساعة على الناس . وفيه إيذان بأن ماهو من شأن الرب لا يكون للعبد - أي وإن كان نبيا - فهو تعالى قد ربه ليسكون منذراً ومبشراً ، لا للاخبار عن الامور بأعيانها وأوقاتها ، والانداز إنما يباط بالاعلام بالساعة وأموالها ، والنار وسلاسلها وأغلالها ، ولا تتم الفائدة منه إلا بابهام وقتها ، ليخشى أهل كل زمن إتيانها فيه ، والاعلام بوقت إتيانها وتحديد تاريخها ينافي هذه الفائدة ، ثم قال : فيجب على المؤمنين أن يخافوا ذلك اليوم ، وأن يحملهم الخوف على مراقبة الله تعالى في أعمالهم فيلتزموا فيها الحق ، ويتحرروا الخير ، ويتقوا الشرور والمعاصي ، ولا يحملوا حظهم من أمر الساعة الجدال ، والقتيل والقال . اهـ كلام السيد

« قلت » ومن أراد استيفاء الباحث على الساعة أو القيامة للأفراد وللأمة

أو الدولة والعالم ، وبا ورد في قرب الساعة ، والروايات في عمر الدنيا ونقدها ،
وتفنيد كلام السيوطي في عمر الدنيا ، وتخطئة المحققين له ، وكلام الامام ابن حزم
في جهل من حدده ، ثم تحقيق ماورد في أشرط الساعة وعلاماتها والبحث في
رواياتها ، وعللها وإشكالاتها وتمييز ماصح من غيره فليراجع تفسير المنار ، فقد
أطال السيد الامام النفس في ذلك كله ، فراجعها فانك لا تظفر في غير تفسيره
بمثله (ج ٩ ص ٤٦١ — ٥٠٧)

١٠٨ ﴿ قل ﴾ يا رسول الله ﴿ هذه ﴾ الدعوة التي أَدْعُو إليها ، والطريقة
التي أنا عليها ، من الدَّعَاء إلى توحيد الله ، وإخلاص العبادة له ، دون الآلهة
والاوثان ﴿ سبيلي ﴾ سبلي ومنهaji ، وقال مقاتل : ديني ، والسبيل كالطريق
يذكر ويؤنث ﴿ أَدْعُو إلى الله ﴾ وحده لا شريك له ﴿ على بصيرة ﴾ يقين ،
والبصيرة هي المعرفة التي يميز بها بين الحق والباطل ، أَدْعُو ﴿ أنا ومن اتبعني ﴾
أي ويدعو إليه أيضا من اتبعني وآمن بي وصدقني ﴿ وسبحان الله ﴾ أي تنزيها
لله وتمظيلا له من أن يكون له شريك في ملكه ، أو معبود سواه في سلطانه ،
﴿ وما أنا من المشركين ﴾ أي وأنا يرى من أهل الشرك به لست منهم ولا
هم مني ، تعالى الله عن شرهم علوا كبيرا (تسبح له السموات السبع والارض
ومن فيهن ، وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، إنه
كان حليما غفورا) . دل قوله تعالى (على بصيرة) على مزية هذا الدين الخفيف ،
ونهجه الذي انفرد به ، وهو أنه لم يطلب التسليم لجرد الادعاء بحكايته ، ولكنه
ادعى وبرهن ، وذكر مذاهب المخالفين وكر عليها بالحجة ، وخاطب العقل ،
واستهنض الفكر ، وعرض نظام الاكوان ، وما فيها من الاحكام والافتقان
على انظار العقول ، وطالبها بالامان فيها لتصل بذلك إلى اليقين بصحة ما ادعاه
ودعا إليه (رسالة التوحيد)

نقل ناصر السنة البغوي عن عبد الله بن عباس (رض) أنه فسر قوله
تعالى (ومن اتبعني) قال : يعني أصحاب محمد ﷺ كانوا على أحسن طريقة

وأقصد هداية ، معدن العلم ، وكنز الايمان ، وجند الرحمن ، وقال عبد الله بن مسعود : أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة ، أبرها قلوبا ، وأعمقها علما ، وأقلها تكلفا ، اختارهم الله لصحبة نبيه ، ولإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم على أثرهم ، وتمسكوا بما استعلمتم من أخلاقهم وسيرهم ، فانهم كانوا على الصراط المستقيم .

«أقول» بعد أن سمعت قول عذبن الصحابين أجلبيلين ، تعال فانظر ما قاله في تفسير هذه الآية أشهر المفسرين المتكلمين الفخر الرازي «ريح» فقد فسرها تفسيراً جعل به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه من محترفي صناعة الكلام المبتدع ، والمشتغلين بعلم الاصول المستنبط للكسب ، فافروا وتمجب (قال) في (ج ٥ تفسير الرازي ص ١٧٢) وهذه الآية (قل هذه سبيلي) تدل على أن حرفة الكلام وعلم الاصول ، حرفة الانبياء عليهم السلام ، وأن الله مابشهم للخلق إلا لأجلها . «وأقول» لقد علم بالضرورة أن الانبياء عليهم السلام قد أوحى اليهم أنما الله إله واحد ، وقامت الآيات الحسية والعقلية في الآفاق وفي الانفس على أنه لا رب غيره ولا معبود سواه ، وجاءت الكتب الالهية كلها ناطقة بذلك ، وقد عرف بالاضطرار من دين الإسلام أن الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وهم خير الأمة لم يسلكوا طريق هؤلاء المتكلمين الذين أوجبوا النظر فيما ابتدعوه ، ولم يأخذوا معرفة الله سبحانه وتوحيده مما فصبه فلاسفة اليونان ومن دانوا ببدعتهم ، مما صموه الادلة العقلية ، والموازن الكلامية ، زاعمين أن قوانين المنطق هي القواعد العقلية ، وأن ما جاءت به الكتب ، وأخبرت به الرسل من صفات الله معدود من مقشابه الكلام ، معصوف عن حقيقته . ولاشك أن أصحاب النبي ﷺ الذين هم صفوة هذه الأمة وخيارها ، المتبعون للرسول علما وعملا ، كانوا يدعون إلى النظر والاستدلال والاعتبار بالآيات والبراهين والادلة التي بعث الله بها رسوله ﷺ وإلى تدبر القرآن وما فيه من البيان ، والقرآن قوله سبحانه الذي جاء فيه (أفلم يدبروا القول ؟) فأين كانت هذه المذاهب الكلامية الجدلية ، التي تضاد صريح اللغة وقه القرآن وأسا ليب البيان ، وحسبك

من إنحرافها أن جمهور المتكلمين من أهلها قد فسروا كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) التي هي ركن الدين وأساسه الأعظم بغير ما تدل عليه لغة وشرعا ، ومنهم الامام الرازي في مواضع من تفسيره : فهو يفسر لفظ (الاله) بمعنى الخالق المدبر كما نجده في تفسير قوله تعالى (اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة) ولم تكن العرب قمتقد أن آلهتها قد خلقت شيئا من العالم ، أو تدبر أمراً من أموره ، بل كانوا يعرفون ويعترفون بأن الله تعالى وحده الخالق الرازق المحيي المميت المدبر لجميع الأمور كما ثبت ذلك بنص القرآن العظيم قل تعالى (وإن سألنهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) وقال عزت كلمته (قل من يرزقكم من السماء والارض) آمن بملك السمع والابصار ، ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ، ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله ، فقل أفلا تتقون ؟

أما آلهتهم فقد كانوا يتقربون بعبادتهم إلى فاطر السموات والارض كما أخبر تعالى عنهم بقوله (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) وقال (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) فجاءت كلمة التوحيد تلفظ ما يأفكون ، وتنفي ما يثبتون ، فكلمة « لا إله » نفى لكل معبود في الوجود ، وإبطال لعبادته ، وكلمة « إلا الله » إثبات لعبادة المعبود بحق وحده (ذلك بأن الله هو الحق ، وأن ما يدعون من دونه هو الباطل) إذا فُعِى كلمة « إله » في لغة العرب والقرآن هو للمعبود بحق أو بغير حق ولفظ الجلالة « الله » علم على المعبود بحق وهو الله عز وجل وحده ، وبين تعالى أن من تفرد بالابحاد والامداد ، هو الذي يستحق العبادة دون غيره ، وأقام عليهم الحججة بما أقروه من توحيد الربوبية ، على ما أنكروه من توحيد الألوهية بعد أن فرغت من بيان ما في تلك المعجبة الجريئة التي جاءت في تفسير الفخر عن الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام أوجه نظر القارئ الكريم إلى ما كتبه السيد الامام عليه الرحمة والرضوان في الامام الرازي وتفسيره الكبير وعلماء السكلام ومذاهبهم المتناقضة ، ثم رجوعهم عنها ، وهي القول الفصل في الموضوع ، وإنني أخصها بما يلي : وأدع استيفاءها بطولها لمن يحب وهي في [ج ١١ ص

٣٧٣ - ٣٨٠] من تفسير المنازل رحمه الله تحت عنوان ﴿ استطراد في المتكلمين وتفسير إمامهم الرازي ﴾ أعلم أن الفخر الرازي كان إمام نظار المتكلمين والاصوليين في عصره ، وإن علماء النظر اعترفوا له بهذه الامامة من بعده ، ولكنه كان من أقلمهم حظا من علم السنة وآثار الصحابة والتابعين ، وأئمة السلف من المفسرين والمحدثين ، بل وصفه الحافظ الذهبي إمام علم الرجال في عصره بالجهل بالحديث ، فلم يجد التاج السبكي ما يدافع به عنه لأنه من أئمة الاشعرية الشافعية إلا الاعتراف بأنه لم يشتغل بهذا العلم وليس من أهله فلا معنى للعلن عليه بجهله ولا بذكره في رجاله المجروحين ولا المدلول . أما علمه بالكلام فقد قال بعض المارفين في وصف كتابه « محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين ، من الفلاسفة والمتكلمين ما يبين لك بحقيقته عند المحققين وهو :

محصل في أصول الدين حاصله من بعد تحصيله علم بلا دين
رأس النواية في العقل السقيم فإ فيه فأكثره وحي الشياطين
ولشيخ الاسلام ابن تيمية مصنف مستقل في نقض « كتابه أساس
التقديس » ثم قال : هذا وإن أكثر النظائر من المتكلمين قد رجعوا إلى مذهب السلف
في الايمان بظاهر النصوص وفي مقدمتهم إمام الحرمين كما نقله عنه الحافظ ابن

(١) أقول : هذا الكتاب من نقائس المخطوطات الظاهرية بدمشق ، وهو يقع في بضع مجلدات ، ومعظمه مفرق في مجلدات « السكواكب الدراري في تبويب مسند الامام احمد على أبواب البخاري » للامام ابن عروة الدمشقي الحنبلي الذي رتب المسند على أبواب البخاري وشرحه في مائة وعشرين مجلدا ضخما ، قال السخاوي في الضوء اللامع : وطريقته فيه انه إذا جاء لحديث الافك مثلا يأخذ نسخة من شرحه للفاضي عياض فيضعها بتمامها ، وإذا مرت به مسألة فيها تصنيف مفرد لابن القيم او شيخه ابن تيمية او غيرها وضعه بتمامه ، ويستوفي ذلك الباب من المغني لابن قدامة ونحوه اه

وفي دار الكتب الظاهرية منه الآن عشرات من المجلدات متفرقة ، تبحث في التفسير والحديث والسيرة والأصول والتاريخ والأدب وغير ذلك ، وكان ابن عروة زاهداً طابداً قاتنا لا يقبل لأحد شيئاً ولا يأكل إلا من كسب يده . توفي سنة ٨٣٧ رحمه الله وإيانا . وكتبه محمد بهجت البيطار

حجر في شرحه للبخاري [من كتاب التوحيد] ومن قبله والده الامام الجويني الذي نقل السبكي في ترجمته أن علماء عصره قالوا لو بث الله تعالى نبيا في هذا العصر لكان الجويني ، ومن بعدهما أبو حامد الغزالي في آخر عمره ، ونقل مثل هذا عن الفخر الرازي أيضا ، ورحمهم الله ورحمنا ، وعفا عنهم وعنا ، وقد صرح الغزالي من قبل رجوعه إلى مذهب السلف أن علم الكلام ليس من علوم الدين ، وإنما هو لحراسة العقيدة كالحرص للحاج ، « وأقول » إنما راجت كتبته في عصرهم لأنها وضعت للرد على ملاحذتهم ومبتدعيهم ، ولا تنفع في الرد على ملاحدة هذا العصر ولا مبتدعيه كما بيناه مراراً وأما تلقين المسلمين أنفسهم للمقائد وقواعد الاسلام فيجب أن يعتمد فيها على آيات القرآن والمأثور في الاحاديث وسيرة الصحابة وعلماء التابعين وأئمة الهدى قبل ظهور البدع ، ومن أكبر الضلال أن يعتمد فيها على أقوال المتكلمين ، فتجمل أصلاً ترد اليها آيات القرآن المبين ، بإشاراً لبيانهم على بيانه

﴿ الدعوة الى الله على بصيرة ﴾

كان السيد الامام رحمه الله تعالى أنشأ بمصر جمعية ومدرسة دعها باسم ﴿ دار الدعوة والارشاد ﴾ تحقيقاً للمثل بهذه الآية الكريمة وهي الدعوة إلى الله على بصيرة ، ولتجديد شباب الامة وإعادة سلطان الاسلام ، وتربية طائفة من المعلمين لذلك كله يكونون ذكراً للسلف الصالح علماء وعملاً واعتقاداً ، مزودين بقوى هذا العصر وحقايقه ، وسعة علومه ومعارفه ، مجددين هداية القرآن العليا ، محيين السنة النبوية المثلى ، هدفهم الاسمي إصلاح آخر هذه الامة بما أصلح أولها وقد كان من سوء حظ المسلمين أن قضت الحرب العامة على هذه المؤسسة الوحيدة من نوعها

ولكن نظام المدرسة مطبوع ، وفيه بيان العلوم والفنون التي تدرس في قسم الدعاة والمرشدين ، والطريقة الإصلاحية لتدريسها ، وفق الله الامة لتجديد هذا المهد الديني ، وإعادة المصور الذهبية للاسلام

١٠٩ ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي اليهم ﴾ هو رد لقولهم (لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً) أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم ، وهذا القول عن ابن عباس يؤيده قوله تعالى (وما أرسلنا قبلك من المرسلين ، إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) الآية وقوله تعالى (وما جعلناهم بشرًا ليأكلون الطعام وما كانوا خالدين) وقوله تعالى (قل ما كنت بدعاً من الرسل) الآية

قال السيد الامام : هذه الشبهة شبهة كونهم بشرًا ، قد ذكرت في سور كثيرة عند الكلام على رسالة الرسل كالاعراف وإبراهيم والنحل والكهف والانبيا والشعراء ويس والتقانب ، وذكرت في بعض السور بلفظ رجل بدل بشر كقوله تعالى في أول سورة يونس (أكلن للناس عجباً ان أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس) وهذا في نبينا ﷺ ومثله عن أول من كذبوا الرسل وهم قوم نوح قال تعالى في قصته من سورة الاعراف (أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) وبلي حكاية مثل ذلك عن هود مع قومه (آية ٦٧)

هذه الشبهة على الرسالة وهي كون الرسول بشرًا مثل المرسل اليهم لم تدعم بحجة ، ولم تؤيد ببرهان ، بل هي باطلة بالبداهة ، لأنها تقييد لمشيئة المرسل وقدرته وهو الفعال لما يريد (يختص برحمته من يشاء) وقد كان أولئك المشككون مؤمنين بقدرته التامة ، ومشيشة العامة ، بل كون الرسول إلى البشر بشرًا مثلهم يفهمون أقواله ويتأسون بأفعاله هو المقول الذي تقتضيه الفطرة وطبيعة الاجتماع ولكن الاوهام الجهلية تقلب الحقائق ، وتمكس القضايا اهـ

وقال الحافظ ابن كثير : يخبر تعالى أنه إنما أرسل رسوله من الرجال لا من النساء ، وهذا قول جمهور العلماء ، كما دل عليه سياق هذه الآية الكريمة ، أي ان الله تعالى لم يوح إلى امرأة من بنات آدم وحي تشريع ، وزعم بعضهم أن سارة امرأة الخليل وأم موسى ومريم بنت عمران أم عيسى نبيات ، واحتجوا بأن الملائكة بشرت سارة بإسحاق ، ومن وراء إسحاق يعقوب وبقوله (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه) الآية وبأن الملك جاء إلى مريم فبشرها بعيسى عليه

السلام ، ويقول تعالى (إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ، يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) وهذا القدر حاصل لمن ، ولكن لا يلزم من هذا أن يكن نبيات بذلك ، فان أراد القائل بنبوتهن هذا القدر من التشريع ، فهذا لاشك فيه اهـ

« أقول » : وأما كن وحي التشريع خاصا بالرجال دون النساء ، لان للمرأة من نظامها الفطري واختصاصها المنزل ، ما يعوقها عن قوفية الرسالة الالهية حقها والقيام حق القيام بتلقيها وتبليغها ، ومن أكبر موانعها الفطرية الحل والولادة وحضانه الاطفال وتربيتهن وتدبير المنزل وإدارة شئونه ، وقد اقتضت طبيعة الانوثة أن تسقط الشريعة عن النساء الصلاة زمن الحيض والنفاس ، ووجوب الجماعة والجمعة والميدين ، وخصت الرجال بالقتال وحماية الديار والدفاع عن الحق بالقوة ، وحكمة هذا التخصيص وعلة طبيعته كل من الذكر والانثى ، ونظام فطرته التي فطره الله عليها (لا تبدل الخلق الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون) على أن القيام بأعباء الرسالة فوق ذلك كله ، والله يصطفي من خلقه ويختص برحمته من يشاء فيجعله من أنبيائه ورسله (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله) وقوله تعالى ﴿ من أهل القرى ﴾ أي من أهل الامصار دون أهل البوادي ، والقرى جمع قرية وهي الموضع الذي فيه الناس ، والمراد بالقرى للندن الجامعة لعظماء الامة ورؤسائها ، وأما كان الرسل يبعثون من أهل المدن الكبرى وفيهم لان سائر البلدان والبوادي تنسبهم إذا آمنوا ﴿ أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ أي أفلم يسيروا هؤلاء المقيمون على شركهم بالله ، المكذبون رسوله من قريش في البلاد ، فانهم أهل سفر الى اليمن والشام رحلتهم في الشتاء والصيف فينظروا فيها وطنوا من البلاد الى قوائمنا فيمن

أوقعنا به من الاعم قبلهم ، ويروا ما أحلنا بهم من بأسنا ، بتكذيبهم ورسنا ، وجحودهم آياتنا ، أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عقبي تكذيبهم فيمتبروا ؟ ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تمقلون ؟ ﴿١﴾ هذا خبر مؤكد بلام القسم . يفيد أن نعيم الآخرة ليس كنعيم الدنيا بل هو مما يقصده العاقل لغوائده ومنافعه الثابتة الدائمة . وأن تلك الدار للذين اتقوا الشرك والشُرور المحرمة ، وآمنوا بالرسول واتبعوه ، خير من هذه الدار للمشركين المنكرين للبعث المكذبين للرسول ، الذين لاحظ لهم من حياتهم إلا التمتع الذي هو من قبيل اللعب في قصر مدته ، وعدم قائده — دع ما يستلزمه من المعاصي المفضية الى عذاب الآخرة — ذلك بأن نعيم الآخرة البدني أعلى وأكمل من نعيم الدنيا في ذاته ، وفي دوامه وثباته ، وفي كونه إيجابياً لا سلبياً ، وفي كونه غير مشوب ولا منقوص بشيء من الآلام ، وفي كونه لا يقبه ثقل ولا مرض ، ولا إزالة أقدار ، فإ القول بنعيمها الروحاني ، من لقاء الله ورضوانه ، وكمال معرفته المعبر عنه برؤيته ؟ أتصفلون فلا تمقلون هذا الفرق أيها المكذبيون بالآخرة ؟ أما لو عقلتم لا متمنن واضافة « الدار » الى الآخرة ، من اضافة الصفة للموصوف لمغايرتها له ، ولا نزاع بين النحاة في وقوع مثل هذا في الكلام العربي ، وحسبك وروده في الكتاب العزيز ، ومثله قوله تعالى (ان هذا هو حق اليقين) ويقال : أتيتك عام الاول ويوم الخميس . قرئ « تمقلون » بالياء والياء .

ثم بين تعالى : نثيبتاً لفؤاده عليه الصلاة والسلام أن العاقبة لرسوله كما قال تعالى (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) وقال (انا لننصر رسلانا والذين آمنوا) وأن نصره يأتيهم اذا تمادى المبطلون في تكذيبهم ، فقال سبحانه :

(يوسف ص ١٢) وجه اتصال آية (حتى إذا استقياس الرسل بما قبلها ١٥١)

(١١٠) حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا
جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ
(١١١) لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ
حَدِيثًا مُمِيزًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا فَلَئِنْ تَرَيتُمْ أَنَّ الْكَافِرِينَ يَصْنَعُونَ
شَيْئًا وَهَدَىٰ ذُرِّيَّتَهُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

١١٠ ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَرَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا

فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين ﴾ قال الامام ابن جرير في
وجه اتصال الآية بما سبقها : يقول تعالى ذكروه (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا
نوحى اليهم من أهل القرى) فدعوا من أرسلنا اليهم فكذبوهم وردوا ما أنوا
به من عند الله ، حتى إذا استقياس الرسل الذين أرسلناهم اليهم منهم ، أن يؤمنوا
بالله ويصدقوهم فيما أنوهم به من عند الله ، وظن الذين أرسلناهم اليهم من الأمم
المكذبة ، أن الرسل الذين أرسلناهم اليهم قد كذبوهم فيما كانوا أخبروهم عن
الله من وعده إياهم نصرهم عليهم ، جاءهم نصرنا اه

وتلك سنته تعالى في الاقوام ، يرسل اليهم رسلا بالبينات ، ويؤيدهم بالمعجزات
حتى إذا أعرضوا عن الهداية ، وعاندوا رسل ربهم ، وامتدت مدة كيدهم
وعدوانهم ، واشتد البلاء على الرسل صلوات الله عليهم حتى يستشعروا القنوط
من تمادى التكذيب ، وتراخى النصر ، جاءهم نصر الله فجأة ، وأخذ المكذبين
العذاب بفتة ، كالطوفان الذي أغرق قوم نوح ، والريح التي أهلكت عادا قوم
هود ، والصيحة التي أخذت ثمود ، والعذاب الذي هلك به القمروذ الذي حاول
إحراق إبراهيم ، والخسف الذي نزل بقرى قوم لوط وهم فيها (ألم بأنهم نبأ
الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات
أنهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) والمراد

١٥٢ تفسير الرازي (وظنوا أنهم قد كذبوا) بالتخفيف والتشديد (التفسير: ج: ١٣)

تذكر قوم النبي ﷺ بأن سنته تعالى في عباده واحدة ، لا ظلم فيها ولا محاباة ، وأنهم إن لم يتوبوا ويقيموا إلى ربهم حل بهم من العذاب ما حل بأمثالهم من أقوام الرسل ، كما قال في سورة القمر (أ كفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر) وقد نصر الله نبيه ﷺ في غزوة بدر وما بعدها من الغزوات ، وأهلك الجاحدين الماعدين من قومه .

قرأ عاصم وحزمة والكسائي كذبوا (بالتخفيف وكسر الدال) والباقون بالتشديد ، قال الامام الرازي : ومعنى التخفيف من وجهين (أحدهما) أن الظن واقع بالقوم ، أي حتى إذا استأنس الرسل من إيمان القوم ، فظن القوم أن الرسل كذبوا فيما وعدوا من النصر والظفر ، فان قيل : لم يجز فيما سبق ذكر الرسل إليهم ، فكيف يحسن عود هذا الضمير إليهم ؟ قلنا ذكر الرسل يدل على المرسل إليهم ، وإن شئت قلت إن ذكرهم جرى في قوله (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) فيكون الضمير عائداً إلى الذين من قبلهم من مكذبي الرسل ، والظن هنا بمعنى التوهم والحسبان (والوجه الثاني) أن يكون المعنى أن الرسل ظنوا أنهم قد كذبوا فيما وعدوا : وهذا التأويل منقول عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنه (قالوا) وإنما كان ذلك لاجل ضعف البشرية ، إلا أنه بعيد ، لان المؤمن لا يجوز أن يظن بالله الكذب بل يخرج بذلك عن الایمان ، فكيف يجوز مثله على الرسل ؟

وأما قراءة التشديد ففيها وجهان (الاول) أن الظن بمعنى اليقين ، أي وأيقنوا أن الایمان كذبهم تكذيباً لا يصدر منهم (معه) الايمان بعد ذلك ، فحينئذ دعوا عليهم ، فهناك أنزل الله سبحانه عليهم عذاب الاستئصال ، وورود الظن بمعنى العلم كثير في القرآن قال تعالى (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) أي يتيقنون ذلك (والثاني) أن يكون الظن بمعنى الحسبان والتقدير حتى إذا استأنس الرسل من إيمان قومهم ، فظن الرسل أن الذين آمنوا بهم كذبوهم ، وهذا التأويل منقول عن عائشة (رض) وهو أحسن الوجوه المذكورة في الآية روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس (رض) أنه قال : وظن الرسل أنهم كذبوا لانهم كانوا بشراً .

ألا ترى الى قوله (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله؟) قال فذكرت ذلك لعائشة «رض» فأذكرته وقالت : ما وعد الله محمداً ﷺ شيئاً إلا وقد علم أنه سيوفيه ، ولكن البلاء لم يزل بالأنبياء حتى خافوا من أن يكذبهم الذين كانوا قد آمنوا بهم ، وهذا الرد والتأويل في غاية الحسن من عائشة اهـ

«أقول» وقد أخرجه البخاري بسنده عن عائشة «رض» قالت لابن أختها عروة بن الزبير وهو يسألها عن قول الله تعالى (حتى إذا استيأس الرسل) ثم أتباع الرسل الذين آمنوا برهم وصدقهم ، فطال عليهم البلاء ، واستأخر عليهم النصر ، حتى إذا استيأس الرسل من كذبهم من قومهم ، وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك . وأما ما روي عن ابن عباس ومثله عن ابن مسعود رضي الله عنهما من أن المعنى أن الرسل ظنوا أنهم كذبوا فيما وعدوا فهو مخالف لما رواه آخرون عنها . أما ابن عباس فقد روى الأعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله (حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) قال : لما أيسست الرسل أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم جاءهم النصر على ذلك (فنجي من نشاء) ، وكذا روي عن سعيد بن جبير ، وعمران بن الحارث السلمي ، وعبد الرحمن بن معاوية ، وعلي بن أبي طلحة ، والموفي عن ابن عباس بمثله . وأما ابن مسعود فقد روى ابن جرير عنه بسنده اليه قال (حتى إذا استيأس الرسل) من إيمان قومهم أن يؤمنوا بهم ، وظن قومهم حين أبطأ الأمر أنهم قد كذبوا « بالتخفيف »

فها تان روايتان عن كل من ابن مسعود وابن عباس ، وقد أنكرت ذلك عائشة على من فسرها بذلك ، وانتهى لها ابن جرير ، ووجه المشهور عن الجمهور ، وزيف القول الآخر بالكلية ورده وأباه ولم يقبله ولا ارتضاه^(١) (فنجي من نشاء) أي فنجي الرسل ومن آمن بهم من أقوامهم ، لأنهم بحسب مشيئته ، وسنته تعالى في عباده وحكمته ، هم الذين يستحقون النجاة دون غيرهم ، بما يختارون من التوحيد

(١) انظر ابن كثير في تفسير الآية

على الشرك ، ومن الخير على الشر . قرىء فتنجي « بالتخفيف والتشديد » من أنجاه ونجاه و (فتنجي) على لفظ الماضي المبني للمفعول ، وقرأ ابن محيصن (فنجاً) (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) أي ولا يمنع عقابنا ويطشنا بمن بطشنا به من أهل الكفر بنا عن القوم الذين أجزموا فكفروا بالله وخالفوا رسله وما أنوم به من عنده ، وتلك سنة الله في رسله مع أئمة الدعوة ، يبلغونهم الرسالة ، وقيمون عليهم الحاجة ، وينذرونهم سوء عاقبة الكفر والتكذيب فيؤمن المهتدون ويصر المعاندون فينجي الله الرسل ومن آمن من أقوامهم ويهلك المكذبين

قال السيد الامام : إصابة الناس في المكروه والشدائد عتاباً لهم على جرائم ارتكبوها قد يكون رحمة بهم ، وقد يكون عبرة وموعظة لغيرهم ، وهذا من سنن الله تعالى المطردة في الاقوام والامم ، وإن لم يطرد في الافراد لقصر أعمارهم ، ولذلك قال (عن القوم المجرمين) ولم يقل عن المجرمين . ثم ختم سبحانه هذه القصة والسورة بقوله :

١١١ ﴿ لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الاباب ﴾ تقدم تفسير القصص في هذه السورة ، وأنه مصدر أو اسم من قص الخبر إذا حدث به على أصح الوجوه وأصدقها ، لانه من قص الاثر أو اقتصه إذا تتبعه وأحاط به خبراً ، ويجوز أن يكون بمعنى اسم المفعول ، فيكون القصص بمعنى المقصوص من الاخبار والاحاديث ، والمراد من (قصصهم) قصة يوسف عليه السلام وأبيه وإخوته ، ومنهم من قال قصص الرسل ، وأيده قراءة (قصصهم) بكسر القاف ، وكلا الوجهين صحيح ، والاعتبار والعبرة : الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد ، والمراد منه التأمل والتفكير . قال الراغب : وأصل العبر تجاوز من حال إلى حال ، فأما العبور فيختص بتجاوز الماء إما بسباحة أو في سفينة أو على بعير أو فطرة ، ومنه عبر النهر لجانبه حيث يعبر اليه أو منه ، ووجه الاعتبار بهذه القصة أن الذي قدر على إنجاء يوسف بعد إلقائه في الجب ، وإعلائه بعد وضعه في السجن ، وتمليك مصر بعد أن بيع ببيع العبد بالثمن الخسيس ، وتمكينه في الارض من بعد ذلك الأسار والحبس الطويل ، وإعزازه على من بغاه سوءاً من أخوته ، وجمع

شملة بأبويه وبهم على ما أحب بعد المدة الطويلة ، والمجيء بهم من الشقة النائية البعيدة . إن الذي قدر على ذلك كله أيها الناس لقادر على إعزاز محمد ﷺ ، وإعلاء كلمته ، وإظهار دينه ، فيخرجه من بين أظهركم ، ثم يظهره عليكم ، ويمكن له في البلاد ، ويؤيده بالجنود والرجال ، والأتباع والاصحاب ، وإن مرت به شدائد ، وأنت دونه الأيام والليالي والحوادث ، ثم انه تعالى ذكر هذه القصة - كما ذكر قصص الرسل مع أقوامهم - لما فيها من العبرة ، والدلالة على الحكمة والقدرة ، وإنما قال (لا ولي الا للباب) وهم أصحاب العقول الراجعة ، لان أهل البصيرة والروية من العقلاء هم الذين يعتبرون بعواقب الامور التي تدل عليها أوائلها ومقدماتها ، بعد التأمل في حقيقتها وصفاتها ، وأما الاغرار الغافلون ، والظالمون المماندون ، فلا يمرنون عقولهم على الاستقلال في النظر ، والاعتبار بما جرى على الافراد والامم ، فلا يفيدهم النصيح والتذكير ، ولا سوء العاقبة والمصير ﴿ ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه ﴾ أي ما كان هذا القرآن أو القصص حديثاً يختلق ويكذب ، لان هذا النوع من القصص الذي أعجز حملة الاحاديث ورواة الاخبار ، ممن لم يطالع الكتب ، ولم يخاطب العلماء ، دليل ظاهر ، وبرهان قاهر ، على أنه بطريق الوحي والتنزيل ، ولهذا قال : (ولكن) كأن (تصديق الذي بين يديه) أي من الكتب السماوية ، التي أنزلها الله قبله على أنبيائه كالتوراة والانجيل والزبور ، أي تصديق ما عندهم من الحق في هاتيك الكتب ، لا كل الذي عندهم ، والا لدخل في ذلك عنائهم الفاسدة ، وأوهامهم وخرافاتهم ، مما جاء القرآن لازالته ومحوه ويستحيل أن يكون مصداقاً لما جاء لا بطلاله ، فنبه لذلك ولا تكن من الغافلين ﴿ وتفصيل كل شيء ﴾ أي من أمر الله ونهيه ، ووعده ووعيدته ، والاخبار عن الرب تبارك وتعالى بأسمائه الحسنى ، وصفاته العليا ، وتنزهه عن مماثلة مخلوقاته ، وفيه العظات والعبر بقصص الرسل مع أقوامهم وسائر ما بالعباد اليه حاجة .

قال السيد الامام رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى : (ولقد جئناهم بكتاب

فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون (أي ولقد جئنا هؤلاء الناس بكتاب
عظيم الشأن، كامل البيان، وهو القرآن، فصلنا آياته تفصيلا على علم منا بما يحتاج
إليه المكلفون من العلم والعمل، وتزكية أنفسهم، وتكميل فطرتهم، وسعادتهم
في معاشهم ومعادهم، حال كونه أول أجل أن يكون بذلك منار هداية عامة،
ومبب رحمة خاصة، لقوم يؤمنون به إيمان إذعان، يبعث على العمل بما أمر به
والإنتهاء عما نهى عنه، وهو بهذا التفصيل العلمي حجة على من لا يؤمنون به إذا
لم يهتدوا به، ولم يرضوا لأنفسهم أن تكون أهلا لرحمته، وقال (التفصيل) عبارة
عن جعل الحقائق والمسائل المراد بيانها مفصلا بعضها من بعض، بما يزيل
الاشتباه واختلاط بعضها ببعض في الأفهام، وليس معناه ذكر كل نوع منها على
حده، ولا التعليل ببيان جميع فروعه، ففي القرآن تفصيل كل شيء يحتاج إليه
في أمر ديننا. أسهب حيث ينبغي الأسهاب، وأوجز حيث يكفي الإيجاز. فالقرآن
فيه تفصيل للحق في العقائد، بالحجج والدلائل، وفي الفضائل والآداب وأصول
الشريعة وأمهاة الأحكام، بما تصلح به أمور البشر، وشؤون الاجتماع،
﴿وهدى﴾ كامل لمن تدبره وتلاه حق تلاوته، فانه يجذبه ببيانه وبلاغته إلى
الحق الذي قرره، وعمل الخير والصالح الذي بين فوائده ومنافعه **﴿ورحمة لقوم
يؤمنون﴾** عامة للمؤمنين الذين تنتشر فيهم هدايته، وتتفقد فيهم شريعته، فهو رحمة
لهم في الدنيا والآخرة جميعا. وأما الخاضعون لأحكام الشريعة من غير المؤمنين به
فانهم يكونون آمنين في ظلها على أنفسهم وأموالهم وأعراضهم، أحرار في عقائدهم
وعباداتهم، مساوين للمؤمنين بما في حقوقهم ومعاملاتهم، عائشين في وسط خال
من الفواحش والمنكرات، التي تفسد الاخلاق، وتولد الامراض^(١)

أقول انهم يشاركون المؤمنين في هذه العيشة الراضية، والحياة الخالية من
كل شائبة، فليت دعاة النصرانية المبشرين، الذين يسعون لتفسير مسلمي

الارض ، ويغفون زوال القرآن من الوجود ، ليتهم يعلمون أن أمة القرآن التي دانت به ، وأذعنت لحكمه ، ولم تلتفت الى شيء غيره ، قد آمنت عن طريقه وحده بكل ما قص عليها من حال الرسل مع أقوامهم ، وما فصل لها من معجزاتهم وآياتهم ، وأن هذا القرآن الذي تولى الله حفظه ، وجعله تبياناً لكل شيء (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) لو زال لا قدر الله تعالى من الارض ، فان أمته لا تؤمن لأحد بعده بذوبة ولا رسالة ، ولا تعتقد بنزول وحى من السماء ، على أحد من الانبياء ، فإيمانهم بالقرآن إيمان بسائر كتب الله ، وتصديقهم بخاتم النبيين تصديق لسائر رسل الله (لا تفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) .


يقول الضعيف محمد بهجت ابن الشيخ محمد بهاء الدين آل البيطار الدمشقي هذا آخر تمة تفسير السيد الامام لسورة يوسف عليه السلام وقد وردت فيها على زاجر بحره وعلقت عليها من نفائس آلايه ودره ، فرحم الله السيد الامام ، وجدد بمناره وتفسيره عهد العروبة والاسلام ، وكتب في ذي الحجة وتم في المحرم الحرام سنة ١٣٥٥ .
وسلام على المرسلين والحمد لله
رب العالمين

فهرس تفسير سورة يوسف

- | | | | |
|----|--|----|---|
| ٣ | انزال القرآن عرياً وحكته | ٣ | بلوغ الاشد وسنة الله في جزاء المحسنين |
| ٤ | كون القرآن أحسن القصص وحال النبي قبله | ٤ | وإيتاء العلم والحكم |
| ٥ | رؤيا يوسف عليه السلام | ٥ | مسألة المراودة والهم والمطاردة |
| ٦ | نهى يعقوب ليوسف عن قص رؤياه على إخوته | ٦ | مرادتها عن نفسه ودعوته إلى نفسها |
| ٧ | ما فهمه يعقوب من رؤيا يوسف وحسن مستقبله | ٧ | وردها مستعيذاً بالله |
| ٨ | آتمام نعمة الله على يوسف وآل يعقوب | ٨ | احتجاجه عليها في رده وهما بضربه |
| ٩ | قصة يوسف بعد مقدمتين لها في غايتها والراد منها | ٩ | لاحتقاره لها فيه |
| ١٠ | أسلوب القرآن في قصة يوسف والآيات الظاهرة والباطنة للسائلين من قصة يوسف | ١٠ | همها وما رأى من برهان ربه |
| ١١ | حسد إخوة يوسف وتضليل أبيه على حبه له ولشقيقه | ١١ | صرفه تعالى عنه السوء والفحشاء لانه |
| ١٢ | اثتار إخوة يوسف بقتله أو إبعاده | ١٢ | من عباده المخلصين |
| ١٣ | اجتماعهم على إلقاءه في الحب ليلتقطه بعض السيارة | ١٣ | رأي الجمهور في همت به وهمها وبيان |
| ١٤ | احتياهم على أيهم يرسل يوسف معهم | ١٤ | بطلانه |
| ١٥ | حزن يعقوب لذهاب إخوة يوسف به وخوفه عليه | ١٥ | تعارض قوى النفس ووجدانها وغلب |
| ١٦ | إلقاؤه في الحب وما أوحاه الله إليه ونكاؤهم وكذبهم على أيهم فيه | ١٦ | أقواها |
| ١٧ | رواية قصة يوسف في سفر التكوين | ١٧ | الامتناع من طاعة الشهوة بالوازع النفسي |
| ١٨ | إخراج السيارة ليوسف وإخاذه بضاعة ويهيه بثمان نجس | ١٨ | بطلان همت به بالوقوع |
| ١٩ | بضاعة يوسف مع امرأة العزيز | ١٩ | رد قول الجمهور في تفسير همتها وهمها (ع ٦ م) |
| ٢٠ | تمكين الله وتعليمه وغلبه على أمره وإعناؤه حكماً وعلماً | ٢٠ | الدلائل على بطلان تفسير همتها بالوقوع |
| ٢١ | | ٢١ | انتهائها المبهم ليوسف ومكرها فيه |
| ٢٢ | | ٢٢ | آيات تحقيق زوجها في القضية |
| ٢٣ | | ٢٣ | كيد النسوان والشيطان وما خاطب به |
| ٢٤ | | ٢٤ | العزيز يوسف وامرأته |
| ٢٥ | | ٢٥ | حادثة النسوة ويوسف مع امرأة العزيز |
| | | ٢٦ | عدل النسوة لها وحكمهن عليها بالضللال |
| | | ٢٧ | مكرأ وخداها |
| | | ٢٨ | أكبار النسوة ليوسف وتقطيع أيديهن |
| | | ٢٩ | وقولهن ما هذا شراً |
| | | ٣٠ | إقامة حجتها وإدلائها بمذرها |
| | | ٣١ | أقرارها برأوده وشهادتها بعصمته |

- ٤٨ تهددها له على عصيانها بالسجن والصغار
٧٣ طلب الملك ليوسف وتمكثه بالاجابة
تأثير المرأة ذات الجمال والمنصب في
٥٠ استمالة الرجل
كيد النساء والشیطان لا منجاة منه
٥١ إلا بحفظ الرحمن
الآيات التي رآوها فحملتهم على سجنه
٥٢ حكاية امرأة العزيز مع يوسف في
سفر التكوين
٥٤ سيرة يوسف في السجن
٥٥ سؤاله عن تأويل الرؤيا ووصفه
بالاحسان
٥٦ معجزته الانباء بالغيب وعقيدته التوحيد
٥٧ توحيدہ وآبائه وعصمتهم من الشرك
٥٨ الدعوة الى التوحيد الخالص ببرهانه
٥٩ عبادة المشرکین لآسماء وضعوها
ما أنزل الله بها من سلطان
٦٠ الحكم في الدين لله وحده وأمره
بتوحيده
٦١ جمل كثير من مسلمي العصر لتوحيد
القرآن
٦٢ أصول الدين الثلاث في دعوة يوسف
٦٣ تأويله لماحي صاحبي السجن وفتواه لها
٦٤ وصيته للناجي بذكره للملك وليته
في السجن بضع سنين
٦٥ رؤيا ملك مصر وتأويل يوسف لها
بالقول والفعل
٦٨ أضغاث الاحلام والرؤى الصحيحة
٦٩ تذكرك الساقى وذكره ليوسف وارساله
اليه واستفتاؤه له
٧٠ تأويل رؤيا ملك مصر بالعمل
الواجب فيه
٧١ ايضاض عيني يعقوب من الحزن
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥ خلاصة العبرة بعفة يوسف وعشق زليخا
٧٦ التقاء الملك و يوسف وتأثير كلامه
في الثقة به
٧٩ أم الصفات التي مكن الله بها ليوسف
في الارض
٨١ أجر المحسنين الخاص بهم في الدنيا
والآخرة
٨٢ مجيء إخوة يوسف مصر واكرامه
إياهم وهم يجهلون
٨٣ رجوعهم إلى أبيهم ومطالبتهم بارسال
بنيامين معهم
٨٦ وصية يعقوب لأولاده بالدخول من
أبواب متفرقة
٨٩ توكل يعقوب على الله وحده مع
الاخذ بالاسباب
٩٠ حاجة يعقوب التي قضاها بوصيته لأولاده
٩١ قول المفسرين إن يعقوب قصد وقاية
أولاده من العين
٩٢ إيواء يوسف أخاه اليه وتعريفه بنفسه
٩٤ خبر تلاقيه وشقيقه في سفر التكوين
٩٥ التأذين في العير بانهاهم بالسرقة
٩٧ الكيد الالهي ليوسف في أخذ أخيه
ليس حيلة منه
٩٩ استعطافهم العزيز ليأخذ أحدهم مكان
بنيامين واستيئاسهم من ذلك
١٠٢ شهادتهم بسرقة بنيامين لا يهيم وارتيابه
فيهم
١٠٥ ايضاض عيني يعقوب من الحزن
١٠٦

- عذل اولاد يعقوب له علي اللہج بذكر
يوسف ١٠٧
شكوى يعقوب بته وحزنه الى الله ١٠٨
نهي يعقوب بنيه عن اليأس من روح الله ١٠٩
تعرفه لاختوته وبلاغة ما قال لهم ١١٢
فهمنا وفهم الزخشري ومقلديه لكلمة
يوسف ١١٣
سنة الله في نجات المتقين الصابرين
وجزاء المحسنين ١١٥
اعترافهم بخطاياهم وعفوه واستغفاره لهم ١١٦
ارسل قيسه لايه ليوضع على وجهه
فيعود بصيراً ١١٧
ارتداد يعقوب بصيراً إذ وضع على
وجهه التميمص ١١٩
رائحة الارواح عند أهلها الروحانيين ١٢٠
وجوه الفهم لكلمة : لاني لا أجد
ريح يوسف ١٢١
فهم المؤول والمفوض واللغوي والصوفي
للمسألة ١٢٢
شم الصوفية رائحة الارواح ١٢٣
خاتمة قصة يوسف وتأويل رؤياه ١٢٦
دخول اخوة يوسف وآله عليه وابواء
ابويه اليه ١٢٧
اغتياب يوسف وتأويل رؤياه بالفعل
لأبيه ١٢٨
شكره لله على عاقبة ما ابتلي به وحده
بلطفه وعمله وحكمته ١٢٩
دعاء يوسف بحن الخاتمة ١٣٠
كون قصة يوسف وحيا من أنباء الغيب ١٣١
دلالة » » على نبوة محمد (ص) ١٣٢
دقة القرآن في الحكم على الأمم والشعوب ١٣٣
- النبى ومن قبله من الرسل لم يسألوا
أقوامهم أجراً على التبليغ ١٣٤
التقل في تعظيم الصالحين الى عبادتهم ١٣٧
بيان الحق في التوسل للخلافي المشهور ١٣٨
حقوق الرسل ليست من أعمال
السائل التي يستحق عليها الجزاء ١٣٩
التوسل الديني والديني سواء ورب
الدارين واحد وحكمته واحدة ١٤٠
ابهام أمر الساعة وآياتها بفتة وحكمته ١٤٢
تفسير ابن عباس (رض) لآية (قل
هذه سبيلي) ١٤٣
تفسير ابن مسعود للآية ١٤٤
تفسير الرازي لآية (قل هذه سبيلي)
ومناقشته فيه ١٤٦
رجوع أئمة المتكلمين إلى مذاهب
السلف ١٤٧
الحكمة في كون الرسل رجالاً لا ملائكة ١٤٨
وجه اتصال آية (حتى إذا استأس
الرسل) بما قبلها ١٥١
تفسير الرازي (وظنوا أنهم قد كذبوا)
بالتخفيف والتشديد ١٥٢
ما فسرت الآية به عائشة وابن عباس
وابن مسعود وغيرهم (رض) ١٥٣
سنن الله تعالى المطردة في الأمم دون
الافراد لقصر أعمارهم ١٥٤
ما في هذه القصص من العبرة
والدلالة على الحكمة والقدرة ١٥٥
معنى تفصيل آيات القرآن الحكيم
لكل شيء ١٥٦
خاتمة تفسير سورة يوسف (ع.م) ١٥٧
(تم الفهرس)

 Библиотека Александрина



0411367